



Alugni al-lata

Ibn Hisham, Abul al-lata

مكتبة
مكتبة
مكتبة
مكتبة

ALAG

I 13384 m

[illegible][illegible]

[illegible]

الكتاب الأول
الخط الأول
ونصفه

الرشد هو خلاف الغم والاضلال
والاطلاق طلبه من

[illegible]

۴۵

سواد ارشد

نور محمد

سورن قند

الفصل في حرم

[illegible]

فصل
فصل اول در بیان
آداب اولاد و اولاد

آه اقول
التقدير في كذا وكذا
بحرف العطف عن موضع
المراد

بجوف الحلق
ليس خفي عن الحلق
يقين في كنهه
نحوه في كنهه

صنعتی قولہ خدا و تعالیٰ
بسم الله الرحمن الرحیم
الحمد لله رب العالمین
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

يسروا الامور
رودت عليه في كل حال
الفرق بينه وبين
الفرق بينه وبين

انما هذا من جنس الجواهر
التي هي من جنس الجواهر
التي هي من جنس الجواهر

و اما در این کتاب که در این باب

قاعدة فوجیه
وعلیه منقوشه
من یحیی الامم
بازو خاتم
علیه

عليه السلام في دار الكفاية
من كتابه في دار الكفاية

الامرين منكم على عينة
اوله واما الثاني فانه

وله واما السكون في
الاسم من الاسكان في
ابا ان يخبث قباء
المط

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله الذي جعل القرآن
مكتوباً

والتقدير انهم ضالون في هذه
على كل نفس

بمعناها الأصلية واز العطف على جملة مقدرة بينهما وبين العاطف
ويقولون التقدير في أفلم يسيرا ^{أو غير} عنكم الذكر ضحّا أفان متا
أو قتل أنفقتم أفان نحن يمّين أمكنوا أفلم يسيرا وأنهم لكم ففصروا عنكم
الذكر ضحّا أنؤمنون به في حياته أفان مات أو قتل أنفقتم أم نحن مجادلون
أفان نحن يمّين ونضعف قولهم ما فيه من التكلف ^{الاستعانة} أنه غير مطرد أمّا
الأول فلدعوى حذف الجملة فإن قولهم بتقديم بعض المعطوف
فقد يقال أنه أسهل منه لأن الجوزية على قولهم أقل لفظا مع أن
في هذا التوزين فيها على أصالة شيء أي صالة الهزة في التصدد ^{طف} و
وأما الثاني فلا نه غير ممكن في تخوافي هو قائم على كل نفس بما كسبت ^{الهمزة}
وقد جزم النحوي في مواضع مما يقوله الجماعة منها قوله في أفان
ماهل الفري أنه عطف على فاخذناهم بغة وقوله في أنا لم نجعلكم ^{الهمزة}
أو أباننا فمن مر أبغض الواو أو أن العطف على الضمير في مبغضون
لأنه اكتفى بالفصل بينهما ^{الهمزة} الاستفهام وجوز الوجهين في
موضع فقال في قوله ثم افترى من الله ببعون دخلت همزة الانكار
على القاطعة جملة على الجملة ثم توسط الهمزة بينهما ويجوز أن
يعطف على محذوف تقديره ابغضوا الله ببعون ^{اللفظ والمعطوف عليه}
فصل قد يخرج الهمزة عن الاستفهام الحقيقي وقد لها ثمانية معان
حدها النسبوية ودعما فوهن المراد بها الهمزة الواقعة بعد كلمة
سواء بخصوصها وليس كذلك بل كما يقع بعد ما يقع بعدها
بالم وما ادرى ولبت شعري ونحوهن والضابط انهما
الهمزة الداخلة على جملة تصح حلول المصدر محلها نحو
نواه عليهم استغفرت لهم ام لم تستغفر لهم ونحوها البالي
والنحو فانما استغفرت لهم ^{الهمزة} انما استغفرت لهم
والنحو فانما استغفرت لهم ^{الهمزة} انما استغفرت لهم
والنحو فانما استغفرت لهم ^{الهمزة} انما استغفرت لهم

عم الکتاب و قد رکت علی

[illegible]

[illegible]

بعد از آن

٤٠

[illegible]

[illegible]

١٠٤٩
 ١٠٥٠
 ١٠٥١
 ١٠٥٢
 ١٠٥٣
 ١٠٥٤
 ١٠٥٥
 ١٠٥٦
 ١٠٥٧
 ١٠٥٨
 ١٠٥٩
 ١٠٦٠

ولم نجد من له تفرع ببدل

قال الاخر اذا ما انشبتا لم تلبث لنبهه اي يبين اني لم تلبث لنبهه
 وقال الخليل والمبرح والضوا ان اذا نافع المزة اي لان اذا نافع هي عند الخليل
 ان الناصبه وعند المبرح ان الخففة من الثقله وهر قول الخليل ان الناصبه
 لا يلبها الاسم على اضمارا فاعمل انما ذلك لان المكسورة نحو وان احسن
 المشركين استجارك وعلى الوجهين يخرج قول الاخر ان يقتلوك فان
 قتلك لم يكن عارا عليك وربي قتل عارا اي ان يفتخر فليسب قتلك وان
 يبين انهم قتلوك ان المعنوه المزة الساكنه النون على وجهين اسم
 والاسم على وجهين ضمير للمتكلم في قول بعضهم ان فعلت ليسكون النون
 والاكثر من على فتحها وصل على الايمان بالالف ففقا وجهين للمخاطب
 في قولك انت وانت وانما وانتم وانتي على قول الجمهور ان الضمير هو ان
 والفاء حرف والخر على اربعة اوجه احدها ان يكون حرفا مصدريا ناصبا
 للمضارع ويقع في موضعين احدهما في الابتداء فيكون في موضع رفع نحو من الامم اذا كانت
 وان تصير مؤخرهم وان تصير اخيركم وان يستعفف فيخرجون وان يغفلوا
 اقرب للنفوي وقدم الزجلاج ان منه ان تبتوا وتنفوا او تصلحوا اي
 الناس اي خبركم فحذف الخبر قبل في فاعله اخوان محسنوه ان اخبر غابعد
 والجملة خبر عن اسم الله تعالى وفي رواية ورسوله اعان ان يرضى كذلك
 الظاهر فيها ان الاصل اخو بكذا وقيل التقدير بخلافه ان تبتوا وتصلحوا
 في المحل من نحو عسى يبدان يقوم فاعله هو رانه نصب على الخبره وقيل على
 للمفعوليه وان معني عسى ان تفعل قارب ان تفعل ونقل عن المبرح
 وقيل نصبها ما باستقاط الجارا وبضمير الفعل معنى قارب نقله ان
 مالك عن سيبويه وان المعنى فوت من ان تفعل او فارتبت ان تفعل
 والتقدير الاول بعيد اذ لم تذكر هذا الجار في وقت وقيل رفع على البدل

وسد

بالجزم بعد ان الشرحية ولة فانه بالجواب عن الاول انه مستفيض بنون
 التوكيد فانها تخلص المضارع للاستقبال وتدخل على امر باضداد واولوا
 الشرط فانها ايضا تحتاجه مع دخولها على الماضي بتفارق وعن الثاني
 انه انما حكم على موضع الماضي بالجزم بعد ان الشرحية لانها اثر القلب
 الى الاستقبال في معناها اثر الجزم في محله كما انها لما اثرت التعليل
 الاستقبال في معنى المضارع اثرت الضمة لفظه الامر الثاني كونها
 توصل بالامر الثاني في ذلك بوجوب ان نعلم انها لا توصل به وان
 كل شئ سمع من ذلك فان فيه تفسيره واستدل بالبين احدهما
 انهما اذا قدرا بالمضارع في معنى الامر الثاني انهما لم يقع فاعلا ولا
 لا يقع انما كان في ذلك كما يقع ذلك مع الماضي مع الضم
 والجواب عن الاول ان قوافي معنى الامر في الموصولة بالامر عند التقيد
 بالمضارع كقوافي معنى الماضي الاستقبال في الموصولة بالماضي والوصو
 بالمضارع عند التقيد بالماضي بالمضارع كقوافي معنى الامر عند التقيد
 ان الخفيفة من المشددة مع لزوم مثل ذلك في باقي نحو الخفيفة ان
 غضبه عليها اذ لا يفهم الدغمان بالمضارع الا اذا كان مفعولا مضمرا
 فهو سقيا ورجعا وعن الثاني انه انما امتنع ما ذكره لانه لا معنى لتعليق
 الاعجاب بالكرامته بالانفصال لما ذكرتم به في قوله ان لا يسلم مضد
 كي لا ينال لا يقع فاعلا ولا مفعولا وانما يقع مخفوضة بلام التعليل
 ثم لما قطع به على قوله بالاطلاق حكاية سببه كبت اليه بان
 ثم واجاب عنها بان البناء محتمل للزيادة مثلنا في قوله لا تقرأ با
 المستور وهذا م قاصر لان حروف الجر فاذا كانتا وغير فاذا لا
 يدخل الا على الاسم وما في تاويله تبينه ذكر بعض الكوفيين

قوله
 اذ لا يفهم
 الدعاء من المصداق
 او قوله لا يتفق
 بنحو سلام عليكم اذ اسقط
 ارفع على سلام الله عليه
 الدلالة على الثبوت فرفعها
 الدعاء باجتماع كونه في الاصل
 مطلقا قوله اليه محمد للزيادة او قوله
 لا يفهم ميت هو ملك الجواريات
 استحقاقه سواد الجواريات بان قوله
 وسبب في الكلام عليه في
 قوله اليه
 استحقاقه

قوله في قوله لا يفهم ميت هو ملك الجواريات

قوله في قوله لا يفهم ميت هو ملك الجواريات

واو عبيد ان بعضهم يحرم بان ونفله المني عن بعض بني خنثا
 من ضيقه وانفسد اذا ما غدا قال ولدان اهلنا تالوا الى
 ان ياتنا الصبيد يخطب وقوله اخاذ وان تعلم بها فخرها فخرها
 نفلا على كاهها في هذا نظرا لا عطف المصوب عليه يدل على انه
 مسكن للضرورة لا مجرم وقد يرفع الفعل بعد ما كراهه ابن محصل ان زاد
 ان يتم الرضاغة وقول الشاعر ان نقران على السماء ويحكما متى السلام
 وان لا تشعل احدا وزعم الكوفيون ان ان هذا في المحقة من الثقبلة شد
 انضالها بال فعل والصواب قول البصريين انهما ان الناصبه اهل جلا
 على انهما المصدرة وليس من ذلك قوله ولا تدفن في العلاقة فاني
 اخاف اذا ما مات ان اذوقها كما زعم بعضهم لان الخوف منها يقين فاحققه
 من الثقبلة والوجه الثاني ان يكون مخففة من الثقبلة ففعل بعد فعل البعز
 وما نزل منزلة خوف لا يرون ان لا يرجع اليهم قوله علم ان سيكون وحسبوا
 ان لا يكون فهم رفع يكون وقوله زعم الفرزدق ان سيفل مربعا ابشرا
 بطول سلامة ياربج وان هذا ثلاثية الوضع وهي مصدرة ايضا
 الاسم وخرج الجرح خلافا للكوفيين فزعموا انها لا تعمل شيئا بشرط انها
 ان يكون ضمير محذورا وتماثلت كقوله فلوانك في يوم الرخاس التي
 طلائك لم اجد انك صديق وهو مختص بالرفع على الاصح وشرط
 خبرها ان يكون جملة لا يجوز لفراده الا اذا كرا الاسم فجوز الامران في
 اجتماعي قوله بانك ربيع وعنت مريع وانك هناك تكون النمل الا الوجه
 الثالث ان يكون مفسر بمنزلة اي محوفا وحسنا اليه ان اضع الفلك
 نودوا ان ناكم الجنة ويحمل المصدرة بان يقدرا قبلها حرف الجر فيكون
 في الاصل ان الثانية لدخولها على الامر في الثانية المحقة من

من مفضل بن صالح
 في قوله
 ان ياتنا الصبيد
 في قوله
 ان نقران على السماء
 في قوله
 ان لا تشعل احدا
 في قوله
 ان يكون ضمير محذورا
 في قوله
 ان يكون مفسر بمنزلة
 في قوله
 ان يكون مفسر بمنزلة

والوجه
 معان السلام
 والوجه

المنة
 المنة
 المنة

المنة

المنة
 المنة
 المنة

[illegible]

قوله ان تقع بين
الحرفين

قوله وان لم يزل
في رواية من رخصته انما يختص
واحد من الحرفين والمقتضى انما يختص
والموافق للبيان والمقتضى انما يختص
نقطا يتناول الى الجدة ليتناول

الجواب بالقسم وبعبارة ان لاكثر ترهما والحرف في الرابط ليس كذلك
والثالث وهو ان تقع بين الحرفين ويجوزها كقوله وهو ما نؤا
بوجه مفسم كان ظبيته تعطوا الى وايق السلم في رواية من جوا الظبيته
والرابع بعد اذا كقوله فامهله حتى اذا كانه معاطى يدين بحه الماء غار
وزعم الاخفش انها تارد في غير ذلك وانما نصب المضارع كما يخرج من الباء
الزائدة ان الاسم وجعل منه وما لنا ان لا نؤكل على الله وما لنا ان لا
نقاتل في سبيل الله وقال غير في ذلك مصدرية ثم قبل ضمن ما لنا
معنى ما منعنا وفيه نظرا لانه لم يثبت افعال الطرف الجار والحرف في المفعول
به وان الاصل ان لا يكون زائدة والضوا قول بعضهم ان الاصل ما لنا في
ان لا نفعل كذا وانما لم يزل الزائدة ان فعل لعدم اختصاصها بالافعال بل
دخولها على الحرف وهو لو كان في البيت وعلى الاسم وهو ظبيته في البيت
السابق بخلاف حرف الجر الزائدة فانه كما حرف المعترض الاختصاص بالاسم
فلذلك عمل مسئلة ولا معنى لان الزائدة غير التوكيد كسائر الزوائد قال ابو
حيان وزعم الرخشي انه يجوز مع التوكيد معنى اخر فقال في قوله نعم ولما ان جاء
رسلنا الواسع فيهم دخلنا في هذه القصة ولم تدخل قصة ابراهيم
في قوله ولما جاء رسلنا ابراهيم بالبشرى قالوا سلما ما تنبهها ويا كذا في ان
الاسماء كانت بعقب الحرف في موكدة للاتصال والفرق ولا كذلك في قصة
ابراهيم اذ ليس الجواب في الاول وقال الشيلو بين لما كان ان السبب في حيث
ان تعطيني للاعطاء اذ ان هذا ان الاسماء كانت للجل المحي بعقبه
وكذلك في قول ما اوله ان لو فعلت لفعلت كذا ما بعد لولا هو هو الشك في
السبب الجواب هذا الذي كراه لا يعرفه كبار النحويين انتهى الى الذي يثبت
في كلام الرخشي في تفسير سوق العنكبوت فانصه ان صلة كذا وجود الفعلين

كذا في القاموس
والوارق قاسم
ورق الشيرازي
اي صاروا ورق وروى في
اسم والنظرة المحي واليه
نفتحين شجر مغطى وله قوله والربيع
بعد اذا كقوله اه اقول للمعاني
المساولة واليه باللام المضمومة
والربيع مغطى الماء وغامر اسم فاعل
بمعنى المفعول كعيشه رافقة من
الماء اذا غلغله والمعنى انه
ترك هذا الربيع
في العادة فا
كان

في رواية من رخصته انما يختص
واحد من الحرفين والمقتضى انما يختص
والموافق للبيان والمقتضى انما يختص
نقطا يتناول الى الجدة ليتناول

قوله وان لم يزل
في رواية من رخصته انما يختص
واحد من الحرفين والمقتضى انما يختص
والموافق للبيان والمقتضى انما يختص
نقطا يتناول الى الجدة ليتناول

مخبره ولكن سيرا في عراض المواقب

[illegible]

فاما القول لا خال لددكم فلكم ضرورة كقول عبد الرحمن بن حسان
من يفعل الحسن الله يشكرها فان فلكم فعل حذف في التنزيل في قوله
فاما الذين اسودت وجوههم كفر فلكم الاصل فيقال لهم كفر فم حذف القول
استغنا عنه بالمقول فبعثنا القافي الحد ورب شي يصح تبعاء ولا يصح
استغناء لا كالحاج عبيد بن بصلي عنه وكفى الطوان ولو صلى احد من عبدة
ابن ادم لم يصح على التصحيح هذا قول الجمهور في بعض المتأخرين ان فاجواب
اما لا تحذف في خبر الضرورة اصلا وان الجواب في الآية قد قوا العذاب الاصل
فيقال لهم ذوقوا العذاب تحذف القول وتنقل القاف للمقول وان ما بينهما
غرض وكذا قال في اية الجائفة واما الذين كفروا افل تترك اباني الآية قال اصلا
فيقال لهم افل تترك اباني ثم حذف القول واخرت القاف الهزة واما التفضيل
وهو غال خطا كما تقدم في اية البقرة ومن ذلك اما السقينة فكانت

مساكين ولما الغلام واما الجذر الايات فقد يترك تكرارها استغناء
 يذكر احد القسمين عن الاخر او يكلام يذكر بعد الثاني موضع ذلك القسم
 فالاول نحو يا ايها الناس اتجاءكم برهان من ربكم واتينا اليكم نوراً مبيناً
 فاما الذين آمنوا بالله ولعوضهم وابه فسيبدل علمهم في رحمته وفضل اى
 ولما الذين كفروا بالله فلم يكن ذلك والى الثاني نحو هو الذي انزل عليك الكتاب
 منه آيات محكمات هن ام الكتاب اخ ومشايات فاما الذين كفروا بهم في
 فيجبون فالتشابه منه ابتغاء القنينة وابتغاء تاريله الا الله اى ولما
 فغيرهم فيؤمنون به ويكفون مغنا الى ربهم وبديل على ذلك والى استخون في
 العلم يقولون انما به كل من عند ربنا اى كل من التشابه والمحكم من عند الله
 والايمان بها واجب كانه قبل اما الراسخون في العلم فيقولون وهذا لا
 ولما الفصحى فيقول في اما المكسوة اما ان تنطق بحجراً الا فاسكت وسباً

لا تفرق بين الامور
التي هي من جنس واحد
ولا تفرق بين الامور
التي هي من جنسين مختلفين

[illegible]

فَذَلَّلْتُكُمْ وَأَنَا مِنَ الْمُهَنْدِنِينَ فَلَا تَدْعُوا عَلَى نَبِيِّهِمْ مِنْ بَنِي كَذِبٍ
بِهِ مَا عِنْدَكُمْ تَسْجُلُونَ بِهِ إِنْ لَكُمْ إِلَّا اللَّهُ بَعْضُ الْحَقِّ وَهُوَ خَيْرُ
الْفَاصِلِينَ قُلْ وَأَنْ عِنْدَكُمْ تَسْجُلُونَ بِهِ لِقَاضِيَ الْأَمْرِ
بَيْنَكُمْ وَاللَّهُ أَعْلَمُ الظَّالِمِينَ وَعِنْدَ مَفَاحِ الْعَيْبِ لِبَعْضِهَا
هُوَ وَبَعْلُ مَا فِي بَرِّ الْحَرِّ وَمَا تَنْقُطُونَ وَدَفْعُ الْأَبْغَاءِ وَالْأَحْبَابِ فِي
ظِلْمَاتِ الْأَرْضِ لَا رَطْبَ إِلَّا بِأَيْسَرِ الْأَنْفِ كَمَا بَيْنَ وَهُوَ الَّذِي
يَبْقِيَكُمْ بِاللَّيْلِ وَيَوْمَ مَا مَرَحَمَ بِالنَّهَارِ تَمَّ بَعْضُكُمْ فِيهِ لِقَاضِيَ حِلِّ
مُسْتَمْتَلٍ إِلَيْهِ مَرَجِعُكُمْ تَمَّ بَيْنَكُمْ كَمَا كُنْتُمْ تَعْمَلُونَ وَهُوَ الْفَاضِلُ
فَوْزُ عِبَادِهِ وَبُرْسُلُكُمْ عَلَيْهِمْ حَقٌّ رَجَاءُ أَحَدِكُمْ الْمَوْتَ تَوَفُّهُ
رُسُلُنَا وَفَمَّا لَا يَفْهَمُونَ ثُمَّ رَدُّوا إِلَى اللَّهِ مَوْلَاهُمْ الْحَقُّ إِلَّا لَهُ الْحُكْمُ
وَهُوَ أَسْرَعُ الْحَاسِبِينَ قُلْ أَنْ يَنْجِيَكُمْ مِنْ ظِلْمَاتِ الْبَرِّ وَالْبَحْرِ دَعَاؤُهُ
تَضَرَّعًا وَخَفَاءً لَنْ يَنْجِيَكُمْ مِنْ هَذَا لَنْ تَكُونُوا مِنَ الشَّاكِرِينَ قُلْ لِلَّهِ
يُجِيبُكُمْ مِنْهَا وَنَ كُلَّ كَرِيمٍ أَنْتُمْ تَشْكُرُونَ قُلْ هُوَ الْقَادِرُ عَلَى أَنْ يَبْعَثَ
عَلَيْكُمْ عَذَابًا يَأْتِي تَوَفُّكُمْ أَوْ مَرَجِعَكُمْ تَجْعَلُكُمْ وَلِيَّكُمْ شَيْعًا وَذِي بَعْضِكُمْ
بِأَسْنِ بَعْضٍ نَظَرُ كَيْفَ تَصِفُونَ إِلَّا بِأَنْ تَعْلَمَ تَفْهَمُونَ وَلَكِنَّ بَعْضَهُ
فَوَيْلٌكَ وَهُوَ الْحَقُّ قُلْ لَسْتُ عَلَيْكُمْ بِوَكِيلٍ لَكُلِّ بَنِي سَمْفٍ وَسُوءٍ
تَعْمَلُونَ وَإِنَّ رَبَّكَ لَذِينَ يَخُوضُونَ فِي آيَاتِنَا فَأَعْرِضْ عَنْهُمْ حَتَّى يَخُوضُوا
فِي حَدِيثِ غَيْرِهِ وَإِنَّا بِبَيْسَتِكَ الشَّيْطَانِ فَلَا تَعْقُدْ بَعْدَ الذِّكْرِ مَعَ

[illegible]

وكان على نفسي ان يكون صورة الحرف مستقيمة حركات في موضع وبغير حرف في موضع
فان كان ذلك في الاصل

الْعَوْمِ الظَّالِمِينَ وَمَا عَلَى الَّذِينَ يَقُولُونَ مِنْ حَسَابِهِمْ مَشْرُوعٌ وَلَكِنْ تَزَكَّرْ
لَعَلَّهُمْ يَتَّقُونَ وَذَرِ الَّذِينَ اتَّخَذُوا ذِينَهُمْ حَسِبَاءَ وَهَؤُلَاءِ غَرَضُمُ الْخِوَالِدِينَ
وَذِكْرُهُ أَنْ نَبْلُدَ نَفْسًا كَيْتَ لِبَنِي إِسْرَءِيلَ مِنْ دُونِ اللَّهِ وَلِيٍّ وَلَا مَسْفِحٍ
وَأَنْ يَعْدِلَ كُلُّ عَدْلٍ إِلَى بُؤْسِهَا أَوْ لِقَاءِ الَّذِينَ يُبْسِلُوهُمَا بِكِبْرِهِمْ
شَرَابٍ مِنْ حَمِيمٍ وَعَذَابٍ أَلِيمٍ بِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ قُلْ أَدْعُوا مِنْ دُونِ اللَّهِ
مَا لَا يَنْفَعُنَا وَلَا تَضُرُّهُ أَوْ تَزْعُمُونَ عِقَابُنَا بَعْدَ ذَلِكَ أَكْبَرُ
الشَّيَاطِينُ فِي الْأَرْضِ حِرَاقَةُ أَصْحَابِ بَدْعُونَهُ إِلَى الْهَلَاكِ أَتَيْنَا قُلُوبَ
هَؤُلَاءِ اللَّهُ هُوَ الْهَدَى وَأَمْرُهُ السَّلَامُ رَبِّ الْعَالَمِينَ وَأَنْ يَفْعَلُوا الصَّلَاةَ وَهُمْ
وَهُوَ الَّذِي إِلَيْهِ تُحْشَرُونَ وَهُوَ الَّذِي خَلَقَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ وَالْحَيَّ
وَيَوْمَ يَقُولُ كُنْ فَيَكُونُ قَوْلُهُ الْحَقُّ وَلَهُ الْمُلْكُ يَوْمَ يُنْفَخُ الصُّورُ
عَلَى الْعَرْشِ الْكَعْبَةِ وَهُوَ الْحَكِيمُ الْخَبِيرُ وَإِذْ قَالَ إِبْرَاهِيمُ لِأَبِيهِ
أَتَتَّخِذُ أَصْنَامًا لِلَّهِ إِلَى آدَمَ وَقَوْمًا فِي ضَلَالٍ مُبِينٍ وَكَذَلِكَ
رَبِّي إِبْرَاهِيمَ مَلَكُومًا السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضِ وَلِيَكُونَ مِنَ الْمُوقِنِينَ فَلَمَّا
جَاءَ عَلَيْهِ الْيَقِينُ قَالَ كَيْفَ أَتَى هَذَا رَبِّي فَلَمَّا أَتَى قَالَ لَا أَجِبُكَ إِلَّا بِ
قَوْلِنَا وَالْمَرْءُ رَاغِبٌ إِلَى هَذَا رَبِّ فَلَمَّا أَتَى لَيْسَ لَهُ هُدًى رَبِّي لَّا يَكُونُ
مِنَ الْعَوْمِ الظَّالِمِينَ فَلَمَّا رَأَى التَّمَسُّنَ رَاغِبًا قَالَ هَذَا رَبِّي هَذَا كَبَرُ
فَلَمَّا أَتَى قَالَ أَتَى رَبِّي بِرَبِّي بِمَا تَشْرَكُونَ إِنْ وَجَّهْتَ وَجْهَ
لِلَّذِي فَطَرَ السَّمَوَاتِ وَالْأَرْضَ حَقِيقًا وَمَا أَنَا مِنَ الْمُشْرِكِينَ وَحَاجَتُهُ

[illegible]

صَغَارُ عِنْدَ اللَّهِ وَعَذَابٌ شَدِيدٌ لِمَا كَانُوا يَكْفُرُونَ مَنْ يَرْوِ اللَّهُ أَنْ
يَهْدِيَهُ نَجِيحَ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَزِدْهُ أَنْ يُضَلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ
صَبِيحًا حَرَجًا كَمَا تَأْتِي صَعْدُ السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا فَلَمْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَكْفُرُونَ لَمْ يَزَلْ السَّلَامُ عِنْدَهُمْ وَهُوَ لَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِأَمْشَرِ الْحَيِّ قَدْ لَسْتُ كَثْرَتُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ قَالَ أَكْثَرُهُمْ
مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْمَعْ بَعْضُنَا بِعَصْرِ وَمَا عَلَّمْنَا الَّذِي أَجَلْنَا لَنَا
قَالَ لَنَا وَمَوْثِقُكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ كَلِيمٌ وَ
كَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ بِأَمْشَرِ الْحَيِّ
وَالْإِنْسِ لَمْ يَزَلْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يُفَضِّلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ
لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَعَرَّضْنَا لِمَا نَجْهَوُ الدُّنْيَا وَنُؤْتِي
عَلَى أَنْفُسِنَا أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ لَافِي
يُظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَجَاثٍ تَمَعَّلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ
بِعَمَلِهِمْ وَرَبُّكَ الْعَزِيزُ ذُو الرِّحْمَةِ أَرَضَيْدَهُمْ وَتَبَخَّلَهُمْ مِنْ عَمَلِهِ
مَا أَيْشَاءُ كَمَا أُنْشَأُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْخَرِيبِ إِنَّمَا نُوْعِدُونَ لَا يَمَانُكُمْ
بِمُحْجَرٍ فَلَا يَوْمَ أَعْمَلُوا عَلَى كَمَا تَكُنُّمْ لِيَا عَالِمِينَ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ
تَكُونُ لَهُ غَايِبَةُ الدَّارِ لَمْ يَلْعَلِ الظَّالِمُونَ وَجَعَلُوا لِلَّهِ ثَمَرًا
مِنَ الْحَرْبِ وَالْأَنْعَامِ ضَبِيحًا فَهَذَا اللَّهُ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا الشَّرْكَاءُ

وَاللَّهُ يَوْمَ يَكْفُرُونَ مَنْ يَرْوِ اللَّهُ أَنْ
يَهْدِيَهُ نَجِيحَ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَزِدْهُ أَنْ يُضَلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ
صَبِيحًا حَرَجًا كَمَا تَأْتِي صَعْدُ السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا فَلَمْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَكْفُرُونَ لَمْ يَزَلْ السَّلَامُ عِنْدَهُمْ وَهُوَ لَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِأَمْشَرِ الْحَيِّ قَدْ لَسْتُ كَثْرَتُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ قَالَ أَكْثَرُهُمْ
مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْمَعْ بَعْضُنَا بِعَصْرِ وَمَا عَلَّمْنَا الَّذِي أَجَلْنَا لَنَا
قَالَ لَنَا وَمَوْثِقُكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ كَلِيمٌ وَ
كَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ بِأَمْشَرِ الْحَيِّ
وَالْإِنْسِ لَمْ يَزَلْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يُفَضِّلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ
لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَعَرَّضْنَا لِمَا نَجْهَوُ الدُّنْيَا وَنُؤْتِي
عَلَى أَنْفُسِنَا أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ لَافِي
يُظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَجَاثٍ تَمَعَّلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ
بِعَمَلِهِمْ وَرَبُّكَ الْعَزِيزُ ذُو الرِّحْمَةِ أَرَضَيْدَهُمْ وَتَبَخَّلَهُمْ مِنْ عَمَلِهِ
مَا أَيْشَاءُ كَمَا أُنْشَأُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْخَرِيبِ إِنَّمَا نُوْعِدُونَ لَا يَمَانُكُمْ
بِمُحْجَرٍ فَلَا يَوْمَ أَعْمَلُوا عَلَى كَمَا تَكُنُّمْ لِيَا عَالِمِينَ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ
تَكُونُ لَهُ غَايِبَةُ الدَّارِ لَمْ يَلْعَلِ الظَّالِمُونَ وَجَعَلُوا لِلَّهِ ثَمَرًا
مِنَ الْحَرْبِ وَالْأَنْعَامِ ضَبِيحًا فَهَذَا اللَّهُ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا الشَّرْكَاءُ

وَاللَّهُ يَوْمَ يَكْفُرُونَ مَنْ يَرْوِ اللَّهُ أَنْ
يَهْدِيَهُ نَجِيحَ صَدْرِهِ لِلْإِسْلَامِ وَمَنْ يَزِدْهُ أَنْ يُضَلَّهُ يَجْعَلْ صَدْرَهُ
صَبِيحًا حَرَجًا كَمَا تَأْتِي صَعْدُ السَّمَاءِ كَذَلِكَ يَجْعَلُ اللَّهُ الرَّجْسَ عَلَى
الَّذِينَ لَا يُؤْمِنُونَ وَهَذَا صِرَاطُ رَبِّكَ مُسْتَقِيمًا فَلَمْ فَضَّلْنَا الْآيَاتِ
لِقَوْمٍ يَكْفُرُونَ لَمْ يَزَلْ السَّلَامُ عِنْدَهُمْ وَهُوَ لَهُمْ بِمَا كَانُوا يَعْمَلُونَ
وَيَوْمَ نَحْشُرُهُمْ جَمِيعًا بِأَمْشَرِ الْحَيِّ قَدْ لَسْتُ كَثْرَتُهُمْ مِنَ الْإِنْسِ قَالَ أَكْثَرُهُمْ
مِنَ الْإِنْسِ رَبَّنَا اسْمَعْ بَعْضُنَا بِعَصْرِ وَمَا عَلَّمْنَا الَّذِي أَجَلْنَا لَنَا
قَالَ لَنَا وَمَوْثِقُكُمْ خَالِدِينَ فِيهَا أَلَا مَا شَاءَ اللَّهُ إِنَّ رَحْمَتَ اللَّهِ كَلِيمٌ وَ
كَذَلِكَ نُؤْتِي بَعْضَ الظَّالِمِينَ بَعْضًا بِمَا كَانُوا يَكْسِبُونَ بِأَمْشَرِ الْحَيِّ
وَالْإِنْسِ لَمْ يَزَلْ رُسُلٌ مِنْكُمْ يُفَضِّلُونَ عَلَيْكُمْ آيَاتِي وَيُنذِرُونَكُمْ
لِقَاءِ يَوْمِكُمْ هَذَا قَالُوا شَهِدْنَا عَلَى أَنْفُسِنَا وَعَرَّضْنَا لِمَا نَجْهَوُ الدُّنْيَا وَنُؤْتِي
عَلَى أَنْفُسِنَا أَنَّهُمْ كَانُوا كَافِرِينَ ذَلِكَ أَنْ لَمْ يَكُنْ رَبُّكَ مُهْلِكَ لَافِي
يُظْلِمُ وَأَهْلُهَا غَافِلُونَ وَلِكُلِّ دَجَاثٍ تَمَعَّلُوا وَمَا رَبُّكَ بِغَافِلٍ
بِعَمَلِهِمْ وَرَبُّكَ الْعَزِيزُ ذُو الرِّحْمَةِ أَرَضَيْدَهُمْ وَتَبَخَّلَهُمْ مِنْ عَمَلِهِ
مَا أَيْشَاءُ كَمَا أُنْشَأُ مِنْ رَبِّهِ يَوْمَ الْخَرِيبِ إِنَّمَا نُوْعِدُونَ لَا يَمَانُكُمْ
بِمُحْجَرٍ فَلَا يَوْمَ أَعْمَلُوا عَلَى كَمَا تَكُنُّمْ لِيَا عَالِمِينَ وَسَوْفَ تَعْلَمُونَ مَنْ
تَكُونُ لَهُ غَايِبَةُ الدَّارِ لَمْ يَلْعَلِ الظَّالِمُونَ وَجَعَلُوا لِلَّهِ ثَمَرًا
مِنَ الْحَرْبِ وَالْأَنْعَامِ ضَبِيحًا فَهَذَا اللَّهُ بِرِزْقِهِمْ وَهَذَا الشَّرْكَاءُ

قوله وقد تارة
فأما قوله
فإنه قال
أو قد عا
التفسير
وهذا مقتضى
الكتاب في هذا
بأنه لا يرد
على ما لا يخفى
في تفسيره
أن يكون التفسير
هو ذلك الذي

[illegible]

فَمَا كَانَ لَشُرِكائِهِمْ فَلَا يَصِلُ إِلَى اللَّهِ وَمَا كَانَ لِلَّهِ فَوَصِيلٌ إِلَى شُرِكائِهِمْ
سَاءَ مَا يَحْكُمُونَ وَكَذَلِكَ يَنْهَى لِكَثِيرٍ مِنَ الشُّرِكَةِ خَيْرٌ مِنْ أَوْلَادِهِمْ
شُرِكَاؤُهُمْ لَمْ يَلِدُواهُمْ وَلِلَّهِ عَلَيْهِمْ دِينُهُمْ وَلَوْ شَاءَ اللَّهُ مَا خَلَقَهُ
فَلَدَهُمْ وَمَا يَفْقَرُونَ وَقَالُوا هَذِهِ أَنْعَامٌ وَحَرِّمْ حَرَجَ لِبَطْنِهَا
مِنْ شَاءَ بَرِّعِهِمْ وَأَنْعَامٌ حُرِّمَتْ ظُهُورُهَا وَأَنْعَامٌ لَا يَذْكُرُونَ اسْمَ
اللَّهِ عَلَيْهَا افْتِرَاءً عَلَيْهِ سَيِّئُهُمْ عَمَّا كَانُوا يَعْبُدُونَ وَقَالُوا مَا فِي ظُهُورِ
هَذِهِ الْأَنْعَامِ خَالِصَةٌ لَذُكُورِنَا وَمَحْرَمٌ عَلَى الْأُنثَى وَلَنْ يَكُنَّ مِنَّا
فَهُمْ فِيهِ شُرِكَاءٌ سَيِّئُ مَا يَصِفُونَ وَصِفَهُمْ أَنَّهُمْ يَحْكُمُونَ عَلَيْهِمْ فَأَصْحَابُ الْإِ
مْلَاءِ الْأَوَّلَادِمْ سَفَهًا مُبَعْرَعًا عَمَّا يَرْوَوْنَ مِنَ اللَّهِ فَأَفْرَغَ عَلَى سَائِلِيهِ
صَلَاةً وَمَا كَانُوا مُهْتَدِينَ وَهُوَ الَّذِي أَنْشَأَ جَنَّاتٍ مَعْرُوفَاتٍ خَضِرَتْ
وَالنَّخْلُ وَالزَّرْعُ مُخْتَلِفًا أَكْثَرُ وَالزَّيْتُونُ وَالرُّومَانُ مِثْلَ بَاشَا وَعِصْمَانِ
كُلُوا مِنْ ثَمَرِهِ إِذَا أَثْمَرَ وَالْوَحْشَ يَوْمَ حَصَادِهِ وَلَا تُشْرِكُوا بِاللَّهِ
السَّيِّئِينَ وَمَنْ لَا أَنْعَامَ خَوْلَهُ وَفَرَسًا كُلُوا مَا زَرَعَكُمْ اللَّهُ وَاتَّبِعُوا
خَطَاةَ الشَّيْطَانِ إِنَّكُمْ عِنْدَ رَبِّكُمْ ثَمَانِيَةٌ زَوْجًا مِنْ إِبْرَاهِيمَ
وَمِنْ الْعِزَّةِ ثَنِينَ فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِحَرَمِ أُمِّ الْأَنْثَبِينَ مَا أَشْمَلَتْ عَلَيْهِ
أَرْحَامُ الْأَنْثَبِينَ يَتَوَكَّلُ عَلَى أَنْ كُنْتُمْ صَادِقِينَ وَمَنْ الْأَيْلُ الشَّيْ
رُ وَمَنْ الْبَغِيضُ ثَنِينَ فَلَمَّا ذُكِّرُوا بِحَرَمِ أُمِّ الْأَنْثَبِينَ مَا أَشْمَلَتْ عَلَيْهِ
أَرْحَامُ الْأَنْثَبِينَ أَمْ كُنْتُمْ شُهَدَاءَ إِذْ وَصَّيْنَاكُمُ اللَّهُ بِمَا لَمْ يَنْزِلْ

عَلَّمَ

فقد وقع عندنا قول قد علمت
ان هذا السمع ليس بغير حيز
فقد علمت ان هذا السمع ليس بغير حيز
فقد علمت ان هذا السمع ليس بغير حيز

له من ان يكون العالم واحدا متمازيا وامتنعت المسئلة عند المبرور ان اما لا تملك القول به لكونه
لا يقدح في ذلك البرهان ولا يقدح على تقدير حال الجزم بينهما لان الاول انه مع ما ان العبد قد علم
واما في ثبوتها فانما افضل ما في عقده على ان يكون العالم واحدا لا يلزم ان يكون له حيز
يلزم في الحال ان العبد مع ما ذكره في هذا لا يخرج قسطه اما العالم فغاير له وانما العالم واحد
قبل ان يكون مطلقا بل هو بالعلم والاعتقاد لا بكونه معروفا وخال ان كان متكررا والثاني ان انما
ليس العالم اذ لا يعمل في الجزم المتعدي له والثالث ان يجوز ما زهدا في كرم على تقدير العمل
التيه الثاني ان ليس من اقسام اما التي قوله اما اذا كنتم تعلمون ولا التي تقول للشاعر انما
انك قد اتفقت في قولهم الصبح بل فيما كانا في الايام في المنطق وما الاستفهامية
التي في العلم للثالث والفرق بين البيت ان الصبح وما الزيد والاصل ان كنت فخذ الجار وكان لا يختار
فا تفصل الضمير بعد ما اتصل به وحيث بما ضم من كان فخذ الضمير في العلم المتعارفين الكسوف للشد
قد يقع من هذا وقد ثبت في العلم الاول باو كنهه عند سمران ولا وقد عرفت ان القول بغيره
من صفة وان من تعريفه بعد ما اى اما من صفة ما من تعريفه قال المبرور والاصح ان في هذا البيت
شعرية ولغاظة الجوارف المعنى في صفة من يخرج بعد الرى وليس في ان الرادف هو العلم
على كل حال مع الشرط الاول وذلك قال ابو عبد الله في البيت انما ما عاظة عند كرم

الثانية في قولك غاظة اما ان هذا ما عرفت من قولك الفارسى وان كنهها عاظة كالاولى
ووافهم ان هذا لا يلائمها عاظة الواو العاظة ومعها الغاية فكل ما بالها انما انما انما انما
انما الاجزاء انما الفارسى وشاهدان من وضع الحرف والواو لا بد ان فعل ان عصفوا الاجرام
على انما الثانية غير عاظة كالاولى قال وانما ذكره في باب العطف صاحبها من مع بعضهم
اما عطف الاسم على الاسم الواو عطف ما على اما عطف الحرف على الحرف في الاطلاق انما انما
غير عاظة كغيرها بين العالم والمعلوم في قاما ما زهدا ما عرفت بين احد وعول العالم معقول
في قولنا ما زهدا ما عرفت في قولنا ما زهدا ما عرفت في قولنا ما زهدا ما عرفت في قولنا ما زهدا ما عرفت
فان ما قبله لا يلائمها الا ما خمسة معان احدها الشك في جاني اما زهدا ما عرفت في قولنا ما زهدا ما عرفت

فقد وقع عندنا قول قد علمت
ان هذا السمع ليس بغير حيز
فقد علمت ان هذا السمع ليس بغير حيز
فقد علمت ان هذا السمع ليس بغير حيز

لَا تَقْلُوبُوا آيَاتِي فَتَكُونُوا مِنَ الْكَافِرِينَ
وَالْكَافِرِينَ فِي الْأَثَمِ وَالْكَافِرِينَ فِي الْأَثَمِ وَالْكَافِرِينَ فِي الْأَثَمِ

[illegible][illegible]

فانما هو على هذا على الحال المقدره ولما كان الكوفون كوناً مافذ هو ان الشرطه فوالاذا قال في
ولا يجزى الصبر كوناً بل الاسم اذا كان الشرطه يكون بعد فعل يقصر فكوناً او انما خوف من عليه من الشرطه بل
المضمر فيها كان من شرطه فله فغير ذلك ان حفاوان كذا وبقدر العاقل في كتابه الا انما يبنى الكلام
معها من بل الامر في ايها الكلام من شرطه فغير ذلك وجب ان في غير ذلك وبقدر الكلام

على الرغم من هذا الشك وغيره وهذا لا يتكرر وقد يستغنى عما الثانيه بذلك ما ينبغي ان نفهم ان تكلم
بغيره الا ناسك يقول انفس العبد فاما ان يكون انجي بعيد فافهم من غير من سبني والا فافهم
عند انفسك وتبين قد استغنى عن الاول اعطى قوله سبني الزاوية من سبني اليه قد تعلم
ثم يدرك فافهم عيدا فاما با موان الاله جل جلاله الى ما يذير والى انفسه فمجنون في اليوم وما بعد
منه

يكون بعد ثبوتها ليس من شام اما الف فقولوه ولما مر من البشر احد بل قد ان السطحين والزا
وخرط فقولوه لنا من دعائهم الى ان غر لحا الشا غلبنا وما او يقصوم الثاني الابهام
نحو ان انا اذكر على هذا وفي خلال ما بين الشاهد والاولى يقول الشاعر عن اسم الاول العون
بعد الجاهلين وسحقوا الثالث الجبر والواقع بعد الطلب قبل ما يمنع فيه الجمع غرض هذا

وغيره من الخلق وادبنا فانك تعلم مثل العلم بابي الكفارة والعبدية للصغير مع امك الى ان يترك
بين الاطعام والكسوة والجزء الذي كل من كفاه وبين الصيام والصدقة والفقير الذي كل من ينفق
بل قطع احد منكم كفاه وادبه والباقي فرب مستغله خارج عن ذلك الرابع الا يا حرمي والواحدة
وقبل ان يجزئ به الجمع فوالس العلم ان الرقاد تعلم الفقير والحوالة اخطاه الزاوية امتنع فعل الجمع
الذي اورد في الامام اول

[illegible]

والتحقيق في هذه المسألة هو الذي ينبغي ان يكون

وقوله كما الناس يحرم عليه وخارج ومن يحبه باوقوله فقالوا لنا شئنا
لا بد منها صدد وما حاشعنا وسلاسل انتهى على الواو في القسم
أكثره بقضائي ولا ثاني له بل إثباته لأكثره للواو بقضائي الثبوت
في أو مثله وقد جرح بثبوته في البيت وليس فيه دليل لاختلال أن يكون
المعنى بدين أحدنا نحن الضان كما قيل في يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وغيره عدل عن العبارة بنحو الفصل ومثله بقوله ثم قالوا كونوا
هودا أو نصارى فقالوا سائر ويخوننا المعنى قالت اليهود كونوا هودا
وقالت النصارى كونوا نصارى وقال بعضهم سائر وقال بعضهم
فأوفوها الفصل الأول في قالوا أو يغتصب ابن السجري قالوا لا
الأول أنها حذفت منها أمضاف وقد وجعلنا فقلبتان وتعدى وقال
بعضهم يعني المودكون أو كونوا نصارى كونوا نصارى كونوا نصارى
مقام ذلك كله وذلك دليل على شرف هذا الموضع إلى أن تكون
بمعنى الأي الاستثناء أو هذا يذهب إلى الصانع بعد هذا باضمار أن كقولهم
لا قلنا أو يسلم وقوله وكنت إذ غيرت فيه قوم كسرت بهم أو تسبقها
وعدل عليه بعض المحققين قوله ثم لا جناح عليكم إن طغتم النساء فاله
مستوهم ونفرضوا لهم فيه بضعة فقد نفرضوا منصوبا بان مضمر لا يرد
بالعطف على مستوهم ثلثا بضم المعنى لا جناح عليكم فيما يتعلق بهم والنساء
أن طغتموهن في مدة اثنا عشر من الأمرين مع أنه إذا انفى العرض
دون المسبب لم يضر المثل وإذا انفى المسبب من الفرض لم ينصف المستم
فكف يصح في الجناح عند انشأ أحد الأمرين ولا المطلقات المفروض
لمن قد ذكرنا ثانيا بقلية ثم وان طغتموهن من الآية وذكر المسبب
لما تقدم من المعنى ولو كان نفرضوا مجزعا لكانت المسبب من الفرض
اعتد لها ولا ينفارق ذلك

وقوله كما الناس يحرم عليه وخارج ومن يحبه باوقوله فقالوا لنا شئنا
لا بد منها صدد وما حاشعنا وسلاسل انتهى على الواو في القسم
أكثره بقضائي ولا ثاني له بل إثباته لأكثره للواو بقضائي الثبوت
في أو مثله وقد جرح بثبوته في البيت وليس فيه دليل لاختلال أن يكون
المعنى بدين أحدنا نحن الضان كما قيل في يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وغيره عدل عن العبارة بنحو الفصل ومثله بقوله ثم قالوا كونوا
هودا أو نصارى فقالوا سائر ويخوننا المعنى قالت اليهود كونوا هودا
وقالت النصارى كونوا نصارى وقال بعضهم سائر وقال بعضهم
فأوفوها الفصل الأول في قالوا أو يغتصب ابن السجري قالوا لا
الأول أنها حذفت منها أمضاف وقد وجعلنا فقلبتان وتعدى وقال
بعضهم يعني المودكون أو كونوا نصارى كونوا نصارى كونوا نصارى
مقام ذلك كله وذلك دليل على شرف هذا الموضع إلى أن تكون
بمعنى الأي الاستثناء أو هذا يذهب إلى الصانع بعد هذا باضمار أن كقولهم
لا قلنا أو يسلم وقوله وكنت إذ غيرت فيه قوم كسرت بهم أو تسبقها
وعدل عليه بعض المحققين قوله ثم لا جناح عليكم إن طغتم النساء فاله
مستوهم ونفرضوا لهم فيه بضعة فقد نفرضوا منصوبا بان مضمر لا يرد
بالعطف على مستوهم ثلثا بضم المعنى لا جناح عليكم فيما يتعلق بهم والنساء
أن طغتموهن في مدة اثنا عشر من الأمرين مع أنه إذا انفى العرض
دون المسبب لم يضر المثل وإذا انفى المسبب من الفرض لم ينصف المستم
فكف يصح في الجناح عند انشأ أحد الأمرين ولا المطلقات المفروض
لمن قد ذكرنا ثانيا بقلية ثم وان طغتموهن من الآية وذكر المسبب
لما تقدم من المعنى ولو كان نفرضوا مجزعا لكانت المسبب من الفرض
اعتد لها ولا ينفارق ذلك

وقوله كما الناس يحرم عليه وخارج ومن يحبه باوقوله فقالوا لنا شئنا
لا بد منها صدد وما حاشعنا وسلاسل انتهى على الواو في القسم
أكثره بقضائي ولا ثاني له بل إثباته لأكثره للواو بقضائي الثبوت
في أو مثله وقد جرح بثبوته في البيت وليس فيه دليل لاختلال أن يكون
المعنى بدين أحدنا نحن الضان كما قيل في يخرج منهما اللؤلؤ والمرجان
وغيره عدل عن العبارة بنحو الفصل ومثله بقوله ثم قالوا كونوا
هودا أو نصارى فقالوا سائر ويخوننا المعنى قالت اليهود كونوا هودا
وقالت النصارى كونوا نصارى وقال بعضهم سائر وقال بعضهم
فأوفوها الفصل الأول في قالوا أو يغتصب ابن السجري قالوا لا
الأول أنها حذفت منها أمضاف وقد وجعلنا فقلبتان وتعدى وقال
بعضهم يعني المودكون أو كونوا نصارى كونوا نصارى كونوا نصارى
مقام ذلك كله وذلك دليل على شرف هذا الموضع إلى أن تكون
بمعنى الأي الاستثناء أو هذا يذهب إلى الصانع بعد هذا باضمار أن كقولهم
لا قلنا أو يسلم وقوله وكنت إذ غيرت فيه قوم كسرت بهم أو تسبقها
وعدل عليه بعض المحققين قوله ثم لا جناح عليكم إن طغتم النساء فاله
مستوهم ونفرضوا لهم فيه بضعة فقد نفرضوا منصوبا بان مضمر لا يرد
بالعطف على مستوهم ثلثا بضم المعنى لا جناح عليكم فيما يتعلق بهم والنساء
أن طغتموهن في مدة اثنا عشر من الأمرين مع أنه إذا انفى العرض
دون المسبب لم يضر المثل وإذا انفى المسبب من الفرض لم ينصف المستم
فكف يصح في الجناح عند انشأ أحد الأمرين ولا المطلقات المفروض
لمن قد ذكرنا ثانيا بقلية ثم وان طغتموهن من الآية وذكر المسبب
لما تقدم من المعنى ولو كان نفرضوا مجزعا لكانت المسبب من الفرض
اعتد لها ولا ينفارق ذلك

الفقه من ثبوت استنباه السلب بالوديع اذ حصوله لك مع تباينها
 بين الوتين ممنوع او مستبعد فيبقى ان قال انها ما في الشرطين بقوله
 للعطف لا نه قدر مكاها وان والحق ان الفعل الذي قبلها دل على معنى في
 الشرط كما قدرة هذا القائل ان او على باها وكذا لما عطف على ما فيه
 معنى الشرط دخل المحطوف في معنى الشرط الا بفتح الهمزة والتخفيف على
 خمسة اوجه احدها ان تكون للنبيه قتل على تحقق ما بعد ما دخل
 على الحملين نحو الا انهم هم السفهاء الا يوم بانهم ليس مصر وفا عنهم
 ويقول المعزون فيها حرف استفتاح فيكون مكانها وهم يكون معناها
 واذا دها التخفيف من جهة تركها من الهمزة ولا في الاسفهام اذ دخلت
 على النفي افادت التخفيف نحو البس ذلك بقاءد على ان يحمي الموتى قال
 الزخشي وكونها بهذا المصنف من التخفيف لا تكاد تقع الجملة بعدها الا
 مصدق بنحو ما ينفي به القسم نحو الا ان اولياء الله وانها امان من
 مفدمات البمين ومطابحة كقوله اما والذي لا يعلم الغيب عجزه ومحبي
 العظام البصير فيهم وقوله اما والذي لا يبي واضحك والذي ما
 واجبي الذي امر الامر الثاني التوبيخ والانكار كقوله الاطغان الا
 فرسان عاديه الا يشقوكم حول التناهي وقوله الا ارفعوا المرويت
 شبيهة واذا ثبت بمشبهه مرم والثالث التعتي كقوله الا عروني
 مستطاع رجوعه فيراب ما انا ث بد التفلان وهذا نصب يراب
 لانه جواب ممن مقرون بالفاء والراسع الاسفهام عن النفي كقوله الا
 اصطبار لسلي اوطا جلا اذا الا في الذي لا فاه امالي وفي هذا البيت
 رد على من انكر وجود هذا القسم هو السلوبين وهذا لافساق الثلاثة
 مختصة بالدخول على الجملة الاستهتة وتعمل على التثنية ولكن غرض الله
 بالبيان استغناء عن غيره

في قوله لا فاه امالي وفي هذا البيت
 رد على من انكر وجود هذا القسم هو السلوبين وهذا لافساق الثلاثة
 مختصة بالدخول على الجملة الاستهتة وتعمل على التثنية ولكن غرض الله
 بالبيان استغناء عن غيره

في قوله لا فاه امالي وفي هذا البيت
 رد على من انكر وجود هذا القسم هو السلوبين وهذا لافساق الثلاثة
 مختصة بالدخول على الجملة الاستهتة وتعمل على التثنية ولكن غرض الله
 بالبيان استغناء عن غيره

في قوله لا فاه امالي وفي هذا البيت
 رد على من انكر وجود هذا القسم هو السلوبين وهذا لافساق الثلاثة
 مختصة بالدخول على الجملة الاستهتة وتعمل على التثنية ولكن غرض الله
 بالبيان استغناء عن غيره

في قوله لا فاه امالي وفي هذا البيت
 رد على من انكر وجود هذا القسم هو السلوبين وهذا لافساق الثلاثة
 مختصة بالدخول على الجملة الاستهتة وتعمل على التثنية ولكن غرض الله
 بالبيان استغناء عن غيره

غرض
سر دانه

بعضها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

وعلى الاول فيلحق ساكنان على غير حدهما اى بالفتح والسكون على
 وجهين حرف لنداء البعده والفرس والموسط على خلاف ذلك قال
 المرسم على اى بعد ثوروا الضى بكاء تامات من هـ موفى الحديث اى رب مد
 هذا له اوحرف فغير يقول عندى عسجد اى تبت غضض اى اسد ما بعد ما
 بيان على ما قبلها او بدل لا عطف ليس خلافا للكويتين فصاحب السوء والمصا
 لانا لمرغاطا يصلح للسفود انما ولا غاطفا ملوما عطف الثنى على الزم
 ونفع نفس الجمل بغير كونه وتومنى بالطرف اى انت مذنب وتغيبنى كن اناك
 لا اظنى واذا وقعت بعد قول وقبل فعل مسند الضمير على الضمير نحو تقول اسكنتم
 الحديث سائله كما انه يقال ذلك بضم الناء ولو جئت باذا مكان اى فمضى
 اذا سئلته لان اذا ظرف لقول وقد غلطوا بعضهم فقالوا اذ كنت باى خلا
 ففسر بضم ناك فيه ضم معرف وان تكن باذا بوما تفسر ففعله الناء غير مختلف
 اى يفتح الحرف وتشهد بالاسم باى على خمسة اوجه شرط نحو با ما ندعو له
 الاسماء الحسنى على الاجل بن فضيت فلا عدوان على الاستغناء ما نحو ما كان له
 هذا ايمانافى حديث بعد فهو منون وقد يخفف كونه نظرت نصر او
 السما كبر باهما على من الغيث اسمك والحواء وموصو كمن انزع من كل
 ايتهم اسد القدر ينزعن الذي هو اسد قله سبب وخالفه الكوفون وجماعة
 من البصريين لانهم يرون ان الموصل لثمة فاما كالشرطية والاستغناء
 فالزجاج ما بين ان سبب غلط الا فى موضعين هذا احدهما فانه يستلزم
 انما العرب اذا افردت فكيف يقولون بنا انما اذا اضيف فقال الجرح خرجت من
 البصرة فلم اسمع منذ فارقنا الخ الى مكة هذا يقول لاصغر بن ابيهم قائم بالضم
 انتهى نعم هو كذا على الابد استغناء به وانما مبندواشد خبره اخلفوا
 مفعول نزع فقال الجمل محذوف القدر ينزعن الذين يقال فيهم اسد
 وقال هو من الجمل وعطف نزع عن العمل كما فى الجمل اى الخبر بين الضى قال الكسائى
 الذين احدهما نفع والآخر السام كان دم

والأخضر

[illegible]

[illegible]

٢٤٩

لقد اذنا ذلك دون الناس احوالنا الان بضم الميم والفتح بالمدن كافر وكفا ونض
فذلك يشهد ان حذف خبرها هو القدر غير مهم ثم انما اذني من العون اذ ذاك كان ولا
تكون اذ الثانية خبر اعني من لا دونان ونحو اسم عين بل هي حرف الجر المقدر فاذا الاولى
لهذه ثم دونها ما طرقة والخبر المقدر والحال من احوالنا عند ذن اى مضافين دون
ولا يمنع ذلك منك صاحب المال النافذة فهو كقولك لبيبة موصفا لطلال فلا تكون اسم عين
دون ظرف مكان لانها ان والشار الى به بذلك النفاذ والمفهوم من الكلام وقال في الغشا
كان لم يكونوا مني اذ انما اسر ذلك من غير ان الاولى طرفية بنى او هي لم يكونوا
ان قلنا ان كانا النافذة مصدر او الثانية ظرفية ومن يشهد موصولة شرط كان
بزعامة اذ الثانية ولا يعاين بها خبر الشرطية فبها عند البصر بين خبر خبر من الجملة
خبر الناس العائد اليهم محذوف اى من غيرهم كقولهم السمن سنون بدوهم ولا يكون اذ
الاولى طرفية لانه خبر الجملة التي اضيفت الى الاولى ايها ولا يعمل شئ من المضاف اليه
المضاف لا اذ الثانية بدو من الاولى لان الاولى غائبة اذ اضيفت اليه ولا يمنع اسم
بكل الخبر اعني الناس لا اذ ان والاسم عين من هذا المشد اذ محذوف الخبر اعني
وعلى ذلك فليس قد حذف الجملة كلها انما هو يعوض عنها التوهم وبكسر الميم
القاء السامع نحو يومئذ يفرح المؤمنون وعم الاخص ان اذ ذلك مع قوله
افغارا الى الجملة وان الكسرة اعرابا اليوم مضاف الى انا ودان نائما لوضعها
على حرفين دبان الافتقار بان في المعنى كالوصف بخلاف حمل الدليل قال نحن الاولى
فاجمع جموعك ثم وجههم البناء اى نحن الاولى عرفوا بان العوض بيننا من المعوض
عنه فكان المضاف اليه مذكور ويقول فيك عن طلالك ام سحر وبغاوة وانشاء
فلما بان هذا بان الاصل من غير المضاف بقى الخبر كراهة بعضها والله بهد
اى ثواب الاخرة فينبهه اضيف الى الجملة الاسمية فاعلمت الظرفية والتعليلية في قول
المتنوع ان يار كفى الذي ارميا اذ حيث كنت من الظلام ضياءا في شر حران من فعل

[illegible]

خرجت فاذا بدت بالسل وبالسار فارتفع على الخبز واذا انصبب في القصب على الخالصة
 والجزء ان قبل بانها مكان والافان محمد فلم يحزن بقدر ما خبز اعلى الجبهة مع
 قولنا انما زمان اذا مدت حذو مصاف كان نقدي في نحو خرج فاذا الاسد فاذا
 حضور الاسد مسئلة قالت العرب كذا كذا ان العفر يمشي اسد من الزنور
 فاذا هو حي وقالوا انهم فاذا هو بانها وهذا هو الوجه الذي نكره سببوا سالة
 الكسبة وكان من خبرهم ان سببوا قديم على البرامكة فخرج يحيى من خالد على المعنى بينها
 فجعل لذلك يوماً فلما حضر سببوا قديم اليه الفز وخلف سالة خلف عن مسئلة
 فاجاب فيها فقال له اخاطب ثم مسئلة فانه زوالته وهو حبيب وبه قوله اخاطب
 فقال هذا سوادب فاقبل عليه الفز افعال ان في هذا الرجل جد وعجلة ذكرنا بقول
 فمقال هو لا يكون ومررت بأبي كيف تقول على مثال ذلك من ايات واوتى باجاء
 فقال عدل الفز فقال لسنا اكلهم حتى يحضر صاحبكم فخرج الكسبة افعال له تسالني
 او اسئلك فقال له سببوا وسئل انت فسالة عن هذا المثال فقال له سببوا فاذا هو
 ولا يجوز النصب مسئلة عن امثال ذلك نحو خرج فاذا عدل الفز فام او القام فها
 كل ذلك بالرفي فقال له الكسبة العرب فخرج كل ذلك فتنصبة فقال له يحيى اخاطبنا
 وانما سببوا بلدي كما من يحكم بعينكم فقال له الكسبة العرب ياتك قد سمع منهم
 اهل البلد من فخصركم ويسئلون فقال يحيى وجعفر انصفت فاحضروا فوافوا الكسبة
 فاسكن سببوا فامر يحيى فخرج الا درهم فخرج الى فارس فام فها حتى مات ولم
 بعدل البصر فقال ان الربا شوا على ذلك وانهم علموا من الكسبة على عمال البصر
 فقال انهم انما قالوا القول قول الكسبة ولم يطفوا بالنصب سببوا قال يحيى ثم
 ان يطفوا بذلك فان السنهم لا يطوع به ولقد احسن الامام الاديب ابو الحسن خازن
 ابن عم الانصارى اذ قال في منظوم في النوحا كما هذا الوافرة والسلسلة والعرب
 خذوا الاخبار بعدل اذ اعين حجاز الاموال الذي فيها وربنا مضوب بالمال بعدلنا

والله اعلم بالصواب

[illegible]

[illegible]

العلم لهم وادقيق السيل اليه لانه جاء جميع ففكرت الى امره

[illegible]

[illegible]

ولا نقل الصفة فيما قبل الموصوف فخرج بعضهم هنا الآية على ان افاضوا ما قبل
الافاضة ليصح الا على قول بل الحسن ومن افاضه جواز قصر اذا جواز زيادة الغل
في جزمه لئلا ان عسر الحق ليس مسببا عن العسر فالتجديد يخرج على حذف الجواب مملوك
عليه يصير امر الامر وما قول بل البقاء انه يكون مدولا عليه بذلك لانه اشارته الى العسر
فردوه لاذ اقول ان افاض السبب في المعنى وانما هو من كنهه في الله ورسوله
فهو من الله ورسوله وقول على افاضه السبب مقام السبب لانه السبب في فعله استحق
الثناء العظيم للسفر لا يات من قال بوجوه ومغفروا لما لاذ افاضه نحو افاضه استحق
بنهاه ما كان تجملها لانه واما افاضه الصداق في السبب في الجواب لانه لا فرق بين
بما قبله من السبب وبقاها من المعنيين واما الجواب بخلافه في عدم الحجج الباطلة
وقول بعضهم انه جواب على افاضه الفاضل ان ترك خبر الوصية للوالدين مردود بان
الافاضة لا تترك كقوله من فعل الحسن اشكرها الوصية في الآية ثابت من غير
كتب للوالدين متعلق بالآخر الجواب بخلافه في قوله من قول ابن الحاجب انه لا يجوز
فلا ينجح الى جواب ان علمها لما بعد ما لاذ افاضه كما علمنا بعد في يوم من قوله تعالى مردود
المثل لا يشري بوجه للمعروف وان ذلك من التوسع في الظن مردود بثلثه او واحد ما
ان مثل هذا التوسع خاص بالشعر وقوله من فضلنا ما استغنينا الثاني ان ما لا
يقاس على ما كان ما لم الصداق طلقا بالجمع البصريين فالتحقيق لا يفضلها الصداق
وقيل ليس الصداق هو التوسعة لانه العامل في المعنى لا في النظم واما جزمه لا يرد قوله
الا ان روطا على الله الا انني كبره لا اكبره وقيل ان وقع في خبره جواب القسم فلما الصداق
لحلها على الذات الصداق لا انا وهذا هو الصحيح وعليه بعد سببوا ان جعل انصاف
جاءه في قوله البتة لغيره في قوله على التوسع واستغاط الخافض وهو على
وله يجعله من باب هذا خبره لان التقدير لا علم ولا هذا الصداق فلا يجعل ما بعد ما
فيما قبله وما لا يعمل لا يفسر في الباب مملوك الثاني ان لا في الآية حرف فاستغنى في

[illegible]

[illegible]

[illegible]

قوله والمعنى قول وفعل
 من شأنه ان يكون
 من شأنه ان يكون
 من شأنه ان يكون
 من شأنه ان يكون

ويلحقه من اهل صفته له بمعنى مستحق واللام متعلقة باهل وجوز ابن السكيت في ذكر
 ثلثة اوجه احدها ان يكون مبتدأ خبر اي يفخر بك وصح لا مبتدأ بالمتكلمة في قوله
 باهل والثاني ان يكون مفعولاً على فاعل كقوله اي انهم فخر بك وبكونه منهم فخر فلهذا
 مع ايامة هذا الوجه لا بد فيه والثالث ان يكون بعد ان ترفع فخر على تقدير كونه فاعلاً
 والبناء متعلقة بفخره لا زائدة وصح فخر الدهر بالعطف بفخره اهل خبر هو محمد واولاده
 ان الصواب نصب بالعطف على غير اي فخره اهل لان ما سبقت اهل انه اهل
 لكونك من اهل ولا يخفى ما فيه من العطف شرحه ان عطف على المفعول المقدم وهو فعلاً
 والفاعل المتأخر وهو انك منهم منصوباً بغير فخره اهل وان معنى ما وما يعلق
 خبرها ثم حذف المفعول المتطوفاً كقوله المفعول في قوله ان الضم بالعطف على المفعول
 وان اهل عطف على خبره ولا مفعول للبيت على تقديره والضرورة قوله اهل يا ايها الناس
 بظانتي على الاكف ان يكون خبراً بآية قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 وقال ابن الصايغ في الاول ان البناء متعلق بغيره فان فاعل ما في مضمون السلسلة من باب
 الاعمال فان يابنك بغيره فاعل في قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها

في الاكف فاعل في قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 يقول ذهب نحو قوله بغيره فاعل في قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 ان يكون التقدير بآية قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 مؤمن فلا يشركن بالله شيئا وهو مؤمن اي لا يشركن بالله شيئا وهو مؤمن اي لا يشركن بالله شيئا
 الذي والثاني ما يراه فيها الباطل نحو قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 الخلة عليهم السلام من قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 يجوز ان يكون صفة اي مستحوا اي بالسوء وقوله فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا

في الثانية فاما الاولى فلا استعانة بقوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 معنى فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا
 فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا
 فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا

قول من مشدود الوجود في قوله في قوله
 اصحاب الفلاح وقوله علم على ربه وهو
 ثم علم ثم علم ثم علم على ربه وهو
 النظر والقول في كل ما جاء من الامور
 الام فحينئذ يكون ان عرفتم انما
 لقطة الفلاح وقوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 قوله صفة تامة الخلة عليهم السلام بالسوء
 والاشارة في قوله ثم ما لي بالليله مما لي اودى في قوله يا ايها
 فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا
 فبشر بالسيف نرجو بالفرج الشا

[illegible]

[illegible][illegible]

لكن وقع في كتب الحديث ما يقتضي خلاف ذلك ففي صحيح البخاري في كتاب الصلاة
انه عليه الصلاة والسلام قال لا تحبوا ان تكونوا ربيع اهل الجنة قالوا بلى
في صحيح مسلم في كتاب الجهاد فيكونوا للرب سواء قال بلى قال فلا اذا
فيه ما فيه ان قال انت الذي لفتني بمكة فقال له المجيب بلى وليس هو ان يجيئ ذلك
قليل فلا يخرج عليه الشر بل يعلم ان تسمية الاستغناء في الآية تقرير اجازة لجماعة
ومرادهم انه تقرير بما بعد التقي كما في صد الكتاب في الموضع بحثا وسبع هذا
في باب المون به في قوله تعالى بعد بالهم وهو اسم ملازم للاضائة الى ان وصلته الى
احد ما في الآية لا يقع وقوعه ولا يجره ولا يصبو ولا يقع صفه ولا اشتنا
بالاستغناء في الانقطاع خاصة ومنه الحديث نحن الاخرون السابقون بهذا
او في الكتابات قبلنا وفي سند الشافعي بالكتاب في قوله تعالى بعد بالهم
انه كثر المال بديانته في الحكم ان هذا المثال حكاه ابن السكيت ان بعضهم
فسره على معنى على وان تفسيره على هذا الثاني ان يكون بمعنى من اجل ومنه الحديث
انا افصح من نطق بالصاد بديانته من قوله في اسر ضعتني بن سعد بن بكر وقال
ابن مالك في قوله انما يعني على قوله لا عيبهم عن سبهم من قول من
فراع الكتاب في قوله عبيد على عبيدنا يعني من اجل قوله فعلت ذلك بديانته
لغناه ان علك ان في قوله من الرين وهو الصولة على ثلثة اوجها سلم له
ومعنا يعني في قوله اسم زاد وكفه وقا بعد في قوله على الاول مخفوض على
الثاني ورفوع على الثالث ونقص بديانته على الاول والثالث والآخر على الثاني وقد
روى الاصحاح في قوله يعني في قوله الضاحك اما ما في قوله الاكف كانها
لها خلق وانكارا في على ان يرتفع ما بعد ما ورد بمكة اية ابي الحسن في قوله واقل
بله الزيد بن السليمان او بعد في قوله المصدقة في واسم الفعل ومن الترتيب
ان في البخاري في تفسيره يقول الله اعلم ان الضاحك ما لا يحسن ما لا يحسن
والله اعلم بالصواب

هذا خلق من خلق الله
في قوله عبيدنا يعني من اجل
قوله فعلت ذلك بديانته
لغناه ان علك ان في قوله
من الرين وهو الصولة على
ثلثة اوجها سلم له
ومعنا يعني في قوله اسم
زاد وكفه وقا بعد في قوله
على الاول مخفوض على
الثاني ورفوع على الثالث
ونقص بديانته على الاول
والثالث والآخر على الثاني
وقد روى الاصحاح في قوله
يعني في قوله الضاحك اما ما
في قوله الاكف كانها لها
خلق وانكارا في على ان يرتفع
ما بعد ما ورد بمكة اية ابي
الحسن في قوله واقل بله الزيد
بن السليمان او بعد في قوله
المصدقة في واسم الفعل ومن
الترتيب ان في البخاري في
تفسيره يقول الله اعلم ان
الضاحك ما لا يحسن ما لا يحسن
والله اعلم بالصواب

انما افصح من نطق بالصاد بديانته من قوله في اسر ضعتني بن سعد بن بكر وقال
ابن مالك في قوله انما يعني على قوله لا عيبهم عن سبهم من قول من
فراع الكتاب في قوله عبيد على عبيدنا يعني من اجل قوله فعلت ذلك بديانته
لغناه ان علك ان في قوله من الرين وهو الصولة على ثلثة اوجها سلم له
ومعنا يعني في قوله اسم زاد وكفه وقا بعد في قوله على الاول مخفوض على
الثاني ورفوع على الثالث ونقص بديانته على الاول والثالث والآخر على الثاني وقد
روى الاصحاح في قوله يعني في قوله الضاحك اما ما في قوله الاكف كانها
لها خلق وانكارا في على ان يرتفع ما بعد ما ورد بمكة اية ابي الحسن في قوله واقل
بله الزيد بن السليمان او بعد في قوله المصدقة في واسم الفعل ومن الترتيب
ان في البخاري في تفسيره يقول الله اعلم ان الضاحك ما لا يحسن ما لا يحسن
والله اعلم بالصواب

قد قيل في قول السيب
 يا قبيح عني شمس وعاشق
 لا نفس كان شمس في قوله
 السيب يقول مع سيب
 الامور انما هي في قوله
 في الحكم والربيب الملهة وفي كل منها خلاف فاما الشرب في قوله الاخضر والكرن
 انه قد تخلف ذلك بان تقع زائدة فلا تكون عاطفة الشدة وحملوا على القول
 حتى انضاف عليهم الارض بما رخصت من اضافت عليهم انفسهم وظنوا ان لا ملجأ
 من الله الا اليه ثم تاب عليهم وقولهم انما اصبحوا صحت في قوله انما
 امسيت امسيت غار يا وخرجنا لانه على تقدير الجواب البيت على زيادة الغاء
 واما الترتيب في قوله في قضائها اياه تمسكاً بقوله الذي خلفكم من نفس
 واحدة ثم جعل في هذا وجهاً في خلاف الانسان من طين ثم جعل نسله من سلاله
 من ماء ثم من ثمسوا ونفخ فيه من روحه ذلك وجهاً في قوله تفقون ثم انما هو
 الكتاب قول الشاعر من سادتم سادين ثم قد ساد قبل ذلك جده والجواب عن
 الاية الاولى من خمسة وجوه احدها ان العطف على محذوف اي من نفس واحدة اشياء
 ثم جعل في هذا وجهاً الثاني ان العطف على فاحذره على تاريلها بال فعل اي من نفس
 واحدة اي انصرف ثم جعل في هذا وجهاً الثالث ان الزيادة اخرجت من ظهور
 كالد ثم عطف جوا من قوله الرابع ان جازي جوا من ادم لما له عيادة بمثله جي
 ثم ابدى ان يتيه في الاجابات ظهور الفقد لا لزيد الزمان في راحه
 الخامس ان لم يزد في الاخبار لا لزيد الحكم وان يقال بلغ في صفة اليوم ثم ما
 صنعت من اجبى ثم اخبر ان الذي صنعت من اجبى في الجوبة السابقة اشع
 من هذا الجواب انما يصح الربيب الملهة في هذا اصح الزيد فقط لا في اخره من الكلام
 هو لكن الجواب الاخر ان لا يرضى ان ياب عن الاية الاخيرة والبيت فاجيب
 الاية الثانية ايضاً بان سوا العطف على الجملة الاولى لا الثانية واجاب ان عصفو
 عن البيت بان المراد ان الجدا ناه القود من قبل الاب الاي من قبل الابن كما
 قال ابن الرقي قالوا ابوا الصغر من شيان قلت نعم كلا لعمري ولكن منه شيان
 وكما بقى علا بان ذوى حسب كما علم رسول الله عدنان واما الملهة فم
 في قوله

ط
 السيف من قوله
 علافة
 الم كجده

في نفس اي يقصرون
 قال ابن الرواحي
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله
 في قوله

قوله
وقوله لم يكن له
آية أو آية أو آية
ان محمد بن عبد الله
هو صالح فانه ان كان
الشيخ بن عبد الله
بجوابه و قد ورد له
الى ان انصفه الله
فاشفيح الحق ان كان
الشيخ بن عبد الله
ان انصفه الله
الشيخ بن عبد الله
الشيخ بن عبد الله
الشيخ بن عبد الله
الشيخ بن عبد الله

هناك بالوصل كما في البيت و ح فلا اله الا انت فظنوا انهم يقولون في تركيد التيميم
 التصويبات انك انت في اليد منه وانك انا لا تحصل اليك قبل ان يكون خلت
 عليه قلب الفها بان كما في ال و هو في عن الى لا تجعل اليد الشرط الثاني في ال
 بفتح الجاء و هو ان يكون ال و اذا خولك التيميم حتى تأسه او ملائبا لا تخرج من مقتضيتك لدخول ال و
 نحو سلام هي حتى فطلى العرج ولا يجوز ضرب الباطن حتى يلبسها او يصفها كذا قاله
 القاري وغيره و هو ما بين ما لا تلبسها الا في العشر و هو في ال و هو في ال و هو في ال
 عينك لانه فانك في موضعها احياء بعد و يساوي هذا العمل الاشتراط انه بعد

فأزل في ملك الله تعالى فصار ما كان العنق عليه ولم يصير به الثاني أنها
إذا لم يكن مفعولها فبغير دخول ما بعده كما في قوله تعالى الضعيف في ضعفه والاد
عني غلبه القاطع أو قد غلبه كما في قوله تعالى الأرض من تحت يدي فلا يزال
عنها البحر يحيا في البحر على الدخول ويحكم في مثل ذلك لما جاء به بعد الدخول ثملا
على لغة الباطن الباطن في هذا هو الضعيف الباطن وزعم الشيخ أنه باب الذي في لغة الباطن
لا خلاف في وجوبه دخول ما بعده حتى وليس كما ذكر بل الخلاف في نفسه أو ما لا انقضاء
في حيز العاطفة لا الخافضة والفرقان العاطفة غلبة الواو والثالث أن كلامهم ما
قد ينفرد بمحل لا يصلح للأخر فيما انفرد به إلى أنه يجوز كنبث إلى زبد وانا إلى عمرو
أي هو غايي كما جاء في الحديث أنك أو لك وسين من البصرة إلى الكوفة ولا يجوز
حتى يندو حتى عمرو حتى الكوفة أما الأولان فلا في موضوعه ما لا تدخل في الغطر
فإنها شئنا فبشيء إلى الغاية واللبس كذلك وإنما الثالث فضعف حتى في الغاية
فلم يقابلوا بها ابتداء الغاية وبما انفردت به حتى أنه يجوز وقوع المضارع المصوب
بعدها نحو سر حتى أدخلها وذلك ينفرد حتى أن أدخلها وان المضمر والفعل ما قبل
مصدح ففوض حتى ولا يجوز سر إلى أدخلها وإنما قلنا أن التفسير الذي هو بان فمفعول بنفس
حتى كما يقول الكونون لأن حتى لم يثبت أنها تخفض الاسم وما قبلها الاسم لا يعمل

بعد من ذلك
عشر

فكف قلبه
فكف في الشفقة كما
يبدع فكانه قال القى
يقله حتى نعله قوله او عدم
و قوله آه اقول الجواب
الطريق قد يدرك في قوله
من المفعول بعين مفعلة
زاد اى كنت و

مجموعه
بجیم و دالین مکتب
مجموعتین مقطوعه اوله
الروایه فی البیت
او بلاجم و قرینه رعایت
علی کتب دوا

[illegible]

[illegible]

تصانف

(Faint handwritten notes in Persian script)

حتى يقول الرسول وكقول حنا يشون حتى ما يهركلهم لا يستلوا عن انوار
المفصل على الفعلة الى فعلها ما هو محو عفو او فاعا وقد تم ان مالك ان حنا
عذبا وان ما بعد ما ان مفعلة ولا اعرف له ذلك سلفا ومنه تركها ان
غيره وقد كان له الكاظم على اذنه حتى اذ نسلمه وتنازعهم انما الجوان
اذنه موضع جربا وهذا المفاضة سبقت لها الاغنى وغيره ولهم في هذا
خوابه واذا في موضع نصيبه بها واجابها والجواب الاية تحدى اي اختتم او
تدبر من اجل انكم من جربا كدبا ومنكم من يبدل الاخرة ونظره حذو الماني قوله
تم فلما انهم الى الترقم مقصد ما في السنة وامنهم منهم مقصد منهم جربا
قوله ان مالك انهم مقصد الجواب في على حذو محي عفو انما بالقول وبش
وهم بعضهم ان الجواب في الاية الاولى مذكور وهو عفوهم او من في هذا صبر على
الاولى ولم يشك ذلك فاذ غلت حتى لا تبدل على الجلب ان الفعلية ولا مفعلة
توسر حتى تكون مطهرهم وهي الجباد ما يبدن بارسان فيهم وعاد مع كل

[illegible]

فام تهمی می نام جان روح و حسی خود را نصیب آن ملک شود و در این
 عالم بهر چه می نامد جان روح و حسی خود را نصیب آن ملک شود و در این
 عالم بهر چه می نامد جان روح و حسی خود را نصیب آن ملک شود و در این

[illegible]

[illegible]

واستغوا بئسما عن بئسما سواهم يقولون ان الاشاذ كقوله فباربان لم
 تقسم الحب بئسما سواهم واجعل على جها جلا وتسدد بانه ودخول لا عليه
 ودخول الواو على لا واجعل قلب من استعمله على خلاف ما جاني قوله ولا يها
 بل اذ جعل في محط انتهى ذكر غيره انه قد يخفف قد يخلف الواو كقوله في الجود
 وبالايمان لا سيما عقد وفاته من اعظم الغرب وهو عند الفارس يصنع على الحال فاذا
 قبل فاما لا سيما بندا لنافع م ولو كان كما ذكرنا مشع دخول الواو ولو جبر
 لا كما تقول ان هذا لا مشع ولا مثل الدند عند غيره هو اسم للابنة ويجوز في
 الاسم الذي بعدها الجوز والرفع مطلقا والنصب اذا كان نكرة وقد روي بين
 ولا سيما يوم والجرجار وهو على الاضافة وما زاد بينهما مثلها في ايام الاجل
 الرفع على انه خبر محذوف وما موصولة بالجملة والتقدير كما مثل الذي هو يوم
 ولا مثل شيء هو يوم ويضعفه في نحو ولا سيما بندا يحذف الغايد المرفوع مع عقد الطول
 واطلاقها على من يعقل وعلى الوجهين فتعني سعي اعرابنا مضاف الى النصب على التميز
 كما في التميز بعد مثل في نحو ولو جئنا بمثل مدد وما كانه تعني الاضافة والغنم بناء
 مثلها في لاجل لما انضاف الى معرفة نحو ولا سيما بندا بذا فغنه الجمهور وقال ابن الدمان
 لا اعرف له وجها وجه بعضهم بان ما كانه ظرف لا سيما بندا فنزلت من لانا في الاستثنا
 ورد بان المستثنى محذوف وما بعدها داخل من باب الاولى واجبة بانه محذوف فانه
 السابق من مساوئها فلما اراد على هذا فيكون استثنا منقطعا سوا تكون بمعنى
 مشوود بوصفها المكان بمعنى انه نصف من مكانين فالانصاف في ان ينقص الكسر
 نحو مكانا سوا وهو احد الصفات التي ان على فعله ما روي وقوم على قد مدح الفتح
 او تكسر ونقصه ولا فاما مع الضرورى لها وبوصفها بغير حال فيجوز تنقيح الفتح نحو
 من جعل سواهم مع الفتح نحو قوله في سواهم الجهم فذلك فلا روم سوا بمعنى كان
 او غير على خلاف ذلك فتم مع الفتح وينقص مع الضم ويجوز الوجهان الكسر ونقصه هذا

واستغوا بئسما عن بئسما سواهم يقولون ان الاشاذ كقوله فباربان لم
 تقسم الحب بئسما سواهم واجعل على جها جلا وتسدد بانه ودخول لا عليه
 ودخول الواو على لا واجعل قلب من استعمله على خلاف ما جاني قوله ولا يها
 بل اذ جعل في محط انتهى ذكر غيره انه قد يخفف قد يخلف الواو كقوله في الجود
 وبالايمان لا سيما عقد وفاته من اعظم الغرب وهو عند الفارس يصنع على الحال فاذا
 قبل فاما لا سيما بندا لنافع م ولو كان كما ذكرنا مشع دخول الواو ولو جبر
 لا كما تقول ان هذا لا مشع ولا مثل الدند عند غيره هو اسم للابنة ويجوز في
 الاسم الذي بعدها الجوز والرفع مطلقا والنصب اذا كان نكرة وقد روي بين
 ولا سيما يوم والجرجار وهو على الاضافة وما زاد بينهما مثلها في ايام الاجل
 الرفع على انه خبر محذوف وما موصولة بالجملة والتقدير كما مثل الذي هو يوم
 ولا مثل شيء هو يوم ويضعفه في نحو ولا سيما بندا يحذف الغايد المرفوع مع عقد الطول
 واطلاقها على من يعقل وعلى الوجهين فتعني سعي اعرابنا مضاف الى النصب على التميز
 كما في التميز بعد مثل في نحو ولو جئنا بمثل مدد وما كانه تعني الاضافة والغنم بناء
 مثلها في لاجل لما انضاف الى معرفة نحو ولا سيما بندا بذا فغنه الجمهور وقال ابن الدمان
 لا اعرف له وجها وجه بعضهم بان ما كانه ظرف لا سيما بندا فنزلت من لانا في الاستثنا
 ورد بان المستثنى محذوف وما بعدها داخل من باب الاولى واجبة بانه محذوف فانه
 السابق من مساوئها فلما اراد على هذا فيكون استثنا منقطعا سوا تكون بمعنى
 مشوود بوصفها المكان بمعنى انه نصف من مكانين فالانصاف في ان ينقص الكسر
 نحو مكانا سوا وهو احد الصفات التي ان على فعله ما روي وقوم على قد مدح الفتح
 او تكسر ونقصه ولا فاما مع الضرورى لها وبوصفها بغير حال فيجوز تنقيح الفتح نحو

من جعل سواهم مع الفتح نحو قوله في سواهم الجهم فذلك فلا روم سوا بمعنى كان
 او غير على خلاف ذلك فتم مع الفتح وينقص مع الضم ويجوز الوجهان الكسر ونقصه هذا

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بصحن و

شقی شتر از بهر خوردن آب
نیز بغیر بخور دان شتر از بهر

[illegible]

[illegible]

ودد بالسلام في نحو قوله يا ابتاعك أو عساكا الأفضار على فعل ومنصوب
 لها النجباء بالنصب هنا مفعول في المعنى اذ مدحها ان الاعراب في المعنى جان السابغ
 عيسى بن مائة حكاه في تخرج هكذا انها فاضلة وان انها نهي الشأن وبجمل الاسماء
 اذ قبل زيد عن ان يقوم احمل نقصا على تقدير جعلها الضم فتعاطا على تقدير
 من وادب عيسى بن يقوم على حمل الوجهين ان وكن يكون الاثما في بقولا وعيسى
 الائم الا ان قبله العلم من شان ان يدغم في الالف في عيسى على ما قاله واذا قلت
 ان ضرب زيد غير ما لا يجوز كون زيد اسم للابن الفصل بين ملان ربه وما هو
 عمرو بالاضحية وهو زيد يظهر هذا المثال قوله ثم ان يثبت ذلك مقام محو واما لا يلام
 اسم عيسى فقد التزموا من احكام اسماء الجواهر في المثال في شاعرا غير مضافا لياخذ
 من على السطح كما قال ابن علي ومن فوقه فذكر في هذا جماعة منهم الجوهري وابن مالك
 قوله راب يوم لا اظلمه وفيه من تحي وحي من علمه فاما السكت بدل من في ربه
 لبيان لو كان مضافا ومضى ربه المفعول كان مبينا على الضم تشبيها بالاعاء كما في هذا
 اذ المراد فوقه نفسا فوضد مطلقا والمضمة تصبى الى ضمائم تحذو وحش من فوقه
 وشبهه بالآخر يصفه راف من تحي عن رضى من علمه متى ربه بالتركه كان من ربه
 كجود من خط السبل من علمه اذ المراد تشبيه النفس من ربه على وجه خاص من مكان ما
 لا من علمه من علمه بلام مشددة مفتوحة ومكسورة لغرضه لعل في اتصاله من زيادة
 الائم قال لا في الفقه علك ان ترفع يوما والدم فدر فمهما علمت عن المعنى
 من ان المشددة في العمل وعمل تخضع لها وتجرى في الائم الفتح تخضفا والكسرة على
 لتاكين ويصح النصب في جوابها عند الكوفيين فيسكنون في خفض لعل في الائم
 لتعاقبا طبع والنصب قوله على صدر الدهر او دلها بها كذا الائم من ملها فاستخرج
 نفسه من زوالها وسالوا في ملك ذكر ابن مالك في شرح العذبان الفعل قد يحتمل بعد ذلك
 عند سقوط لعا وتشد لعل النفا فانك تحي مفقدا على انك من بعد الفساده الائم

[illegible][illegible]

محمد بن احمد الشافعي
خبرني عن حماد بن عمار

و هو صورة التمام على
 من الترتيب في قيام زيد وفي
 صورة النقص في الفهم
 يقوم الالف على عود
 اليها في حفظا وثبة
 من زيد في التمام
 يكون زيد كالف
 الالف على عود الفهم
 في حفظا نقدته
 ثبة ك

[illegible]

[illegible]

ما زالوا يجهلون بعض ما
 كان من قال له من
 وجزان يكون من
 فقد التهم في
 محمد بن عبد الله
 فوالله لا أوصي
 بغيره من ذلك
 بأمرهم فقام
 نظراً في
 مع محمد بن عبد الله
 بأمره أيضاً وقد استغنى
 في الكلام على ذلك

قال بالمشقة
 شراً وبعدها
 جميع في أن
 للبحر بلسان
 وقد استغنى
 الألفية
 في ما
 استغنى

[illegible]

[illegible]

الشيخ الميرزا محمد باقر
المراد والقول في هذا الموضع
الشيخ الميرزا محمد باقر

والشيخ الميرزا محمد باقر
المراد والقول في هذا الموضع
الشيخ الميرزا محمد باقر

الفارسي فانه قال كانهم قالوا في الجواب لا نقبل لم نكره قوله فاكروا الغيبة ونقول
فانقول اعطى على فاكروا لو ان لم يذكر كما في خبر بعض الحرفاء فنعرف من الغيبة فاكروا
فاكروا الغيبة وان لم يكن كما ذكره كما ان ما تابنا اخذنا من الغيبة فاكروا فنعرف من الغيبة فاكروا
بكره من قوله انتهى وقد يقضون كما لم يثبت في بلان المعنى اعطى فاكروا فنعرف من الغيبة فاكروا
لا تقصر اربابهم قبل تكون الغيبة لا سيما ان كقولهم ان سال الراج القوافي طوي
ينطق بها لو كانت المعطوف ما بعد لو كانت السبب في الغيبة فاكروا فنعرف من الغيبة فاكروا
بالرفع اي فهو يكون من قوله الشعر صعب طويل سلما دارا في قوله الذي كاسله ذلك به
المختصر بل هو بيان بغير وجه اي فهو وجهه ولا يجوز بضمة بالاعطى لانه لا يربط
والخبر ان العاقل في ذلك كله المعطوف ان المعتمد بالمعطوف الجملة الا العند المعطوف عليه
في هذا الشعر قوله بل ما بعد القوتون كلمة هو ليسوا ان الفعل ليس المعتمد بالمعطوف
في حرف جله عشر معان احدها الظرفية وهي اما مكانا او زمانا فاعلم ان هذا هو
المراد في الرومي في الاصل وهو من بعد غلبه سبب في الغيبة فاكروا فنعرف من الغيبة فاكروا
ولكن في النصاحي من الكتابين اختلفت في اصحها فالفلسفي في راسل ان فيها
تلبا الثاني المصاحفي هو ما دخل في امي م م وقبل الشد بر دخل في جملة ام مخف
المصاحفي خرج على وجه في غيبة في ان الشد بر دخل في جملة ام مخف
افضل وفي الحديث ان امرأ دخل النار في فمها حية في قوله حية في قوله حية في قوله حية
في جندع الخ قال لم يصبوا العبد في جندع الخ قال لم يصبوا العبد في جندع الخ قال لم يصبوا العبد
والخامس ادق لنا قوله وبركت دم الروح منا قوارس بصير في طين الايام في قوله
وليس منه قوله بل ذكره في خلافة في قوله بل ذكره في خلافة في قوله بل ذكره في خلافة
ظهر في قوله في الظرفية الجارية قال جعل هذا الذي ذكره كالمع والعد للشيخ في قوله
مثل ذلك في النصاحي من الكتابين اختلفت في اصحها فالفلسفي في راسل ان فيها
وان قد من قوله الام صاها ايها الطلل النالي وهو من مكان في العصر الخ في قوله
والشيخ الميرزا محمد باقر
المراد والقول في هذا الموضع
الشيخ الميرزا محمد باقر

الشيخ الميرزا محمد باقر
المراد والقول في هذا الموضع
الشيخ الميرزا محمد باقر

[illegible]

[illegible]

فانك الذبيحة

[illegible][illegible]

[illegible]

زيدا فاضلا ورويت عن كذا وقوله ^{روى عنه} واسحق بن ابراهيم ان كذا قال ^{روى عنه} ولا ينبغي ان يدخل عليها ما لا ينبغي
 كقولها ^{روى عنه} انك اذا عشت اثنان تكون كل واحد منكما من كل من مكنياها عن كذا
 انما للزبيل بعض ما يمكن كذا وكذا وقد يقال في وجوبها ^{روى عنه} انما يعرف وكذا
 جاء في الحديث ان يقال للجد يوم القيمة انك اديت كذا وكذا فكذا في الثالث ان يكون كذا
 واحد وكذا مكنياها عن الجد فوافق كذا في اربعة امور التركيب الباء والايهام والابتداء
 الى الخبر في الجاهات ثلثة امور احدها ان ليس لها الضمة تقول فبضت كذا وكذا
 الثاني ان يثنى بها واجل التصب فلا يجوز من بين انفاذ ولا بالاضافة خلاف الكونين
 الثالث ان غير تكرار ولا عطف ان يقال كذا ثوب وكذا ثوب فباسا على العدي الصحيح
 ولهذا قال فيها وهم انه يلزم بقول الفاعل انه عند كذا درهم ما ثم ويقول كذا درهم ثلثة
 ويقول كذا كذا درهم احد عشر ويقول كذا درهم عشرين ويقول كذا وكذا درهم احد
 عشرين جلا على المحققين نظائر من العدد الصحيح ووافهم على هذا التفاضل
 غير مسئلة الاضافة الى التبع والاختصاص وان كان والتباعد وان عصفور وروم
 ابن السيد فقل انما الخبزين على اجافة المبرد ومن ذكره مصر والثالث انها لا
 تسعمل غالباً الا معطوفا عليها كقول علي بن ابي حمزة نعم ثوبك ذاك كذا وكذا
 لطفاً في الحمد وزعم ابن خروف انهم لم يقولوا كذا درهم ولا كذا وكذا درهم
 وذكر ابن مالك انه مسموع ولكن في كل مرة عند تغلب من كذا في التثنية
 ولا التانيه قال وانما شدت لامها لتقوية المعنى ولدخ توهم بقاء
 معنى الكلمتين وعند غيره هي بسبطة وهي عند سيبويه والتخيل
 المبرور والزوجايج واكثر المصنفين حرف معناه الودع والزجر لا معنى
 لها عندهم الا ذلك حتى انهم يحذفون ابدال الوقف عليها ولا يبداء
 بما بعدها وحتى قال جماعة منهم في سمع كذا في سورة فاعلم
 بانها مكسبة لان فيها معنى الهدى والوعيد واكثر ما قيل ذلك بكلمة انزل العوان

قوله

اسلمنے ارغندل و المراد الملک

بنو الفرخ والافهم من الاصايد

بطلان علم الخبز وعلم الفرح

بسم الله الرحمن الرحيم

نہایت محنت و مشقت سے

من الخفة في الآخرة

٢٠٠

اقول عند حضرتم وندبهم

في من التعميد وجميعهم

والاعم به عليك كذا المعنى

فصل في النون مروت مملكت السما

البوم يقيم البيا، ويكون

وقد االف ملاك النعمي

سنة التوفيق والعهد والميلاد

المضاعف الرزقي وكانه لم

في التوبة والجهاد

الحقيقة

۴۰۰
۲

بجز منها ايضا

۲۴



ولا
يوجد صدر لما بعد
فقط وجه الكسرة انقدر ذلك فلم
لا يكون كما التبرجعت بمعنى تحا
راجته لما قبلها من الكلام ويكون
بعد ما تجل مستأنفة فكذا ان ولا
يتم الرو على الكتاب ما ذكره المقصود وما
يدل لما قلناه من ان الكسرة اجعلت
تمام الكلام السابق كرت
ان الواقعة بعد
قوله تعالى
ليه
مرجكم جميعا وعد الله
حقا انه يبذل الخلق ثم يعيده
الجماعة بكونه على ان مقامه
موكدة بقوله وعد الله وقوله انه يبذل
الخلق ثم يعيده استئناف معناه
التعليق لوجوب المرجع اليه وقدر
ينفع ان على ان الروا لا الية او على
بكون منصوب بالبعد الذي نصب عليه
وقد اربك الخلق ثم اعادته ولمعنى
اعادة الخلق بعد بدله
بجوز ان يكون
بما نصب حق حقا به الخلق كقوله
اللائق بفسادها ولا ذابها
في الكسرة ما هو

في الكافي ما مر
الاعراب في
الاستغناء
في الكافي ما مر

في كماله لو لم يد بالرجوع لا نه بعد الطلب كمال اكرم فلا نأقول نعم ونحو قال احمدا
موسى بن خالد بن مكي قال كل ان مكي في ذلك لكسر ان وكان نعم بعد الجزم للصبر وقد
يخرج كوني بالمرحوم ما هي الا ذكرى للبشر كذا القراءة ليس في اما يصح رده وقول الطبر
طاهر انه لما راجع عن غيره بنهم عليها تسعة عشر قال بعضهم كقول ابنه وانا اكتبه
سبعة عشر كذا كذا جرد له قول مستغنى لانه لو تضمن ذلك قبينه قولي كل
بعد انهم ما لم يسموا على انه مضى كذا الحاشي كوا في عوام وانقطعت من الكل
وهو النفل اي حلو اكل وحرف الزعمى كونه حرف اربع نون كافي سلاسله ابو
جوان بان ذلك مما حتى سلاسله لانه اسم صلة النون فيجوز ال اصله المتناهي
نوع من لغز من يصور ما لا يخطر مطا او يخطر مطا لانه فاعل او فاعل انتهى ليس وجه
مختص بفعل الزعمى في ذلك بل يجوز كون النون بدا من حرف الاطلاق الزعمى في امر
الاية ثم انه وصل قبينه لوقف جرم بهذا الوجه في قوافير لوقفه في بعضهم والليل
اذ لم يسموا وهذه القراءة مصححنا وانه كذا اذا الفعل ليس صلة النون وهذا
كان حرفي عند اكثرهم حتى دعي ابن هشام وابن الخياط والاجماع عليه ليس
كذلك قالوا الاصل في كان زيد اسدان زيدا كالا لاسد ثم قدم حرف التشبيه فنهاما
به فنفى عنه ان يدخل الجار ثم قال الزخاج وابن جني ما بعد الكاف جربها قال ابن جني
حرف لا يتعلق شي لغارفة الموضع الذي يعلو فيه بالاستفراغ ولا يفعله فاعل غيره
لما الكلام بدعته ولا هو فائدة فائدة التشبيه وليس قوله با بعد من قول في الحسن كاذ
التشبيه لا يتعلق بما واما في الزخاج ان الجار غير الزاوية فاعل فاعل هذا
اسما بمنزلة مثل الزمان بفعله موصفا فاعله مشا فاعطى الى ان قد له خبره ليطر
به فطولا المعنى مفعول به فاعل مفعول كان زيدا فاعله مثل اخو زيدا باله كافي وقال الا
كثرون لا موضع لان وما بعد ما لان الكافي وان صار بالتركيب كذا وانه فاعله فاعله لان ذلك
في التركيب لا في التركيب الطاري في الحال التركيب لا اسناد في الحاشي في ذلك الاشكال

كل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

المندوب

قوله واذا بقوله انما لا يكون على ما شكته كل من باعته كل قد علم صلوه في شيبه اذ
 القدر كل واحد الثاني في قول لا قانون كل في ذلك يسبحون وكل انوه اذ نحن وكل انوه
 فالبيان في كلهم مسئلتان الاولى قال البيانون اذ وقت كل في جمل المعنى كان المعنى
 الى الشك في ناصبه واذا بقوله موثوث الفعل لبعض الافراد كقولك ما جاء كل الغوم ولم
 اخذ كل الذم والهم وكل الذم لم اخذ قوله ما كل راي المعنى في قوله الى شيد وقوله ما كل
 ما يلقى في يدك وان وقع النفي في جملها اقتضى السلب على كل في كونه لما قال في ذلك
 انفسه انفس الصلوة ما كل ذلك لم يكن وقول في النجم قد اصبحت الجازمة في المعنى
 كما اصبحت وقد يشك على قول في القسم الاول لم قوله والله لا ينجي كمال نحو وقد
 صرح الشاويين وابن مالك في بيتي في النجم ما لا يوفق المعنى بين رفع كل ونصبه
 الشاويين ابن في الحافزة اذ من ان يمتا فواو الحواما قال البيانون والجواب عن الابتناء
 ان كماله المقصود انما يقول علمنا عند عدم المعارض وهو هنا موجود دل الدليل على تحريم
 الاختيار والخبر من التاثير كل في قول كل اذ في قوله من ثم لا يوفقا لو انصب على النظر
 باقاف ناصبه الفعل الذي هو جواب المعنى مثل قالوا في الآية وجاءها الظرفية من جهة
 ما ناهيها عن العمل الوجه لهما ان تكون حرفا مصدوبا والجملة بعد صائلا فلا محل لها
 كل في شيد في ثم عين وفي المصدر بار الفعل ثم انبئنا عن الزمان اي كل وقت في ذلك
 عنه المصدر الصريح في جمل خفوف النجم والثاني ان يكون اسماء نكرة بمعنى وقت فلا يحتاج
 على هذا الى تقدير في الجملة بعرفي موضع خفض على الصفة فيحتاج الى تقدير عائد
 اي كل في شيد في قوله هذا الوجه بعد هو فاء حذ عائد الصفة وجوابا على
 مصدوبا في معنى من امثلة هذا التركيب من هنا ضعف قولنا في الحسن نحو اعني طريف ان هذا
 اسم ولا اصل فانه اي القيام الذي منه وقوله في ايها الرجل ان يا موصولة والمعنى فامن
 من الرجلان هذا في العائد لم يلق بها فاط وهو معتدل في الاول يستوفى في شيد
 طويلا وضربا كثيرا ان طويلا وكثيرا لان من ضمير المصدر حذف اي سوتة وضربا في السمر

الحذف فيها فالاول محمول على ما شكته كل من باعته كل قد علم صلوه في شيبه اذ
 التقدير كل واحد الثاني في قول لا قانون كل في ذلك يسبحون وكل انوه اذ نحن وكل انوه
 فالبيان في كلهم مسئلتان الاولى قال البيانون اذ وقت كل في جمل المعنى كان المعنى
 الى الشك في ناصبه واذا بقوله موثوث الفعل لبعض الافراد كقولك ما جاء كل الغوم ولم
 اخذ كل الذم والهم وكل الذم لم اخذ قوله ما كل راي المعنى في قوله الى شيد وقوله ما كل
 ما يلقى في يدك وان وقع النفي في جملها اقتضى السلب على كل في كونه لما قال في ذلك
 انفسه انفس الصلوة ما كل ذلك لم يكن وقول في النجم قد اصبحت الجازمة في المعنى
 كما اصبحت وقد يشك على قول في القسم الاول لم قوله والله لا ينجي كمال نحو وقد
 صرح الشاويين وابن مالك في بيتي في النجم ما لا يوفق المعنى بين رفع كل ونصبه
 الشاويين ابن في الحافزة اذ من ان يمتا فواو الحواما قال البيانون والجواب عن الابتناء
 ان كماله المقصود انما يقول علمنا عند عدم المعارض وهو هنا موجود دل الدليل على تحريم
 الاختيار والخبر من التاثير كل في قول كل اذ في قوله من ثم لا يوفقا لو انصب على النظر
 باقاف ناصبه الفعل الذي هو جواب المعنى مثل قالوا في الآية وجاءها الظرفية من جهة
 ما ناهيها عن العمل الوجه لهما ان تكون حرفا مصدوبا والجملة بعد صائلا فلا محل لها
 كل في شيد في ثم عين وفي المصدر بار الفعل ثم انبئنا عن الزمان اي كل وقت في ذلك
 عنه المصدر الصريح في جمل خفوف النجم والثاني ان يكون اسماء نكرة بمعنى وقت فلا يحتاج
 على هذا الى تقدير في الجملة بعرفي موضع خفض على الصفة فيحتاج الى تقدير عائد
 اي كل في شيد في قوله هذا الوجه بعد هو فاء حذ عائد الصفة وجوابا على
 مصدوبا في معنى من امثلة هذا التركيب من هنا ضعف قولنا في الحسن نحو اعني طريف ان هذا
 اسم ولا اصل فانه اي القيام الذي منه وقوله في ايها الرجل ان يا موصولة والمعنى فامن
 من الرجلان هذا في العائد لم يلق بها فاط وهو معتدل في الاول يستوفى في شيد
 طويلا وضربا كثيرا ان طويلا وكثيرا لان من ضمير المصدر حذف اي سوتة وضربا في السمر

والحزب

[illegible]

Lib 12

جمهورية
الجمهورية

كلما نحن جد الجرحي بينهما فدا فدا وكلا انهما اياه ومثل الوجان لذلك
 الاسود بن يقطين المنيرة والحرف كلها بوق النسيب زمان سوتو وليس من غير ان
 كون يقين خبرا عن المنيرة والحرف ويكون ما بينها المخرجات واعراضا للصوت انشاء
 كلاما في الحرف زمان المنيرة بوق نفسها وقد سلك منها في قول النفا في يدع وكلها
 فام وكلها فاعلم انهما الصوت فكتبت ان فله كلاما فوكيد فاعلم انهما لا يخرج عن يدع وان
 منذ فاولهما والمخار الا مرام وعل هذا فاقبل ان يدع وعرفان قبل كلهما فاعلم انهما
 كلاما فاولهما وجان ويعلن من لهما اللفظ في نحو كلاما في لهما جان لان مسائلها في
 كلاما في عن لهما جان واما انما اشياءنا كيف فبقا فيها كما يقال في سوتو قال في الجرح
 الى سوتو ما شئت فلا يكون لفظ الجرح تضطيم وليس له دخول الجرح عليه بل انما يدخل في
 على كيف ينسج الجرحين ولا بد ان الاسم الضمير منه نحو كيف انت اجمع اسم سقيم والاعجاب
 مباشرة الفعل في نحو كيف فاعلم ان الجرح في نفسه وبما شئت الفعل انما في الفعلية ليس
 طبعها ان يكون شرطية فتضيق فعل في اللفظ والمعنى غير جرح من نحو
 نضع اصنع ولا يجوز كيف تجلس فذهب لغتان في كيف تجلس اجلس بالجرح عند الجرح
 الاخر بالغا فاعلم ان الشرط بوجوب موافق جالها شرطها كما هو قبل جرح ولم واليه
 ذهب فطوب والكوفون وقبل جرح شرط انما بانها بالاول ومن وقد هاشا شرطية
 صوف في الاصل كيف بنا ومنه بغير كيف بنا بصورتكم في الاصل جواها في ذلك
 محدول لان ما قبلها وهذا يشكل على الملازم ان جواها يجب بمثلته شرطها وانما
 وهو لغالب فيها ان يكون اسفها اما احبها نحو كيف زيد وغيره نحو كيف زيد
 بالاية فانه خرج مخرج النجيب في جرحا قبل ما لا يستغنى عن نحو كيف انت وكيف كنت في
 فلتنزه زيد وكيف علمت فرك لان ما في معقول قلت معقولا اعلم جرحا في الاصل
 كما قبل استغنى نحو كيف جان زيد على حاله جرحا زيد وعند انما في هذا النوع معقولا
 انما وان منه كيف فعل تليق والمعنى اي فعل فعل تليق ولا يخرج في ان يكون حامل لهما

قوله
 في قوله كلما جانين

جد قول البيت للفرق بين
 فوسن تجاريا وجد الجرح
 يق جد لان في عن الجرح
 الجرح في المضارع والجرح في المجرى
 واقعا كفا في الجرح ورب
 الفرس وانما في من عدو وفتح
 والاسمية في جرح البيت مال من
 الفاعل في قاعا قوله ثم لصوت
 في انما قوله لم يبين
 البيت بتقدير شوت بدو الزيادة
 الممارم مع محرم كسرة الراء وهو
 مقطع انف الجرح والافعال
 الشرطية واقعا فاعلم قوله
 وهو سم له قول الجرح عليه
 تاو وير قول اخر بقوله لا يدر
 من نحو عجب من ان يتين زيد قوله
 وبما شئت للفعل قول ان الفعل
 لا يباشرة الفعل غير فاعلم ان
 نحو فاعلم فام زيد والفرض انما
 نحو كيف كيف

كفا
 كفا

بوق الخارم
 كسرة لثان وماغ

كف

نحو كيف كيف

[illegible]

كذا برضوك ولشئ لغز عني الساج نوكد البغي وهو الداخلة في اللفظ على الفعل
 مسبوقة بما كان قبله يكن ناصبهم مسند من ان اسند اليه الفعل المرفوع باللام نحو
 ما كان الله ليطالعكم على الغيب لكن الله يفهمهم وبهتيمها الكرم لام المحو دلالة منها
 المحو على النفي قال الخاسر العتوا شتمها بالام النقولان المحو اللفظ انكار ما توفه لا
 مطلق الانكار انتهى وجب التوكيد فيها بخدا الكوفي ان اصلها كان يفعل ما كان
 ثم ادخلت اللام زيادة لتعويها النفي كما ادخلت الباء في ما زيدا بقا ثم لئلا تغدوم انها
 مرفوعة نوكد غير جار ولكن ناصب لكان جار المفعول هدم بشئ زائدة فكيف هو
 غير جار وجهه عند البصريين ان الاصل ما كان فاصلا للفعل ونفي فعل الفعل اللفظ
 من غير حذف كان فوله باعادة لاني لا تردن ملا من في المواد لئلا يجرى ما به يجرى من
 تلتني لانه من السبب هذا مني عندهم حرف معد متعلق بغير كان المحذوف والالتفات
 مضمر وجوابه كسر من الناس قوله وان كان مكرهم لثرفل منه الجبال في قوله الجبال
 الكسائي بكسر اللام الاولى في قوله الثانية انها لام المحو وقوله نظولان الثاني على هذا فترقا قاصدا
 له ولا خلافا على مكان وزند والذي يظهر لي انها لام في وان ان شرطية اي و
 عند الله جرمهم وهو مكر اعظم منه وان كان مكرهم لشدة معد اجل نزال الامور
 العظام الشبه في عظمها الجبال كما نقول انا اشجع من فلان وان كان معد اللؤلؤ
 وقد خفف كان قبل لام المحو كقوله فاجح بغداه جمع قوي مقاوم ولا ذرة لفر داي
 فما كان جمع وقولنا في الركعتين بعد العصر انا لا دعهم بالانام مؤنفة
 الى عوان ربنا ونحنا كل محرم اجل مسخي ولورد والعاد والماتوا غدا والتاسع
 مواشع على الاستعلاء المحقق نحو ويجزى من اللادمان دعا نا الحنبه وتلا العيين
 وقوله فخر صريعا للبدن واللفظ والجازي نحو وان اساءتم فلما ونحو قوله صا كعاشية
 اشترط لم الاول وقال الخاسر المعنى من جملهم قال لا يعرف في الله بيده لهم بمعنى علمهم
 والعاشر مواشع نحو وضع الموازن في القسط البواقي لا يعلمها الوشم الا هو
 في قوله لا يعلمها الوشم الا هو في قوله لا يعلمها الوشم الا هو في قوله لا يعلمها الوشم الا هو

[illegible]

[illegible]

۱۰۰

[illegible]

قوله وفيه نظر أقول قد مر
المعنى الذي لا بد له من
الخصيص بما ليس من ذلك
الذي ليس له من ذلك
معنى يخصه لا من ذلك
بما مر من ذلك
قوله وفيه نظر أقول قد مر
المعنى الذي لا بد له من
الخصيص بما ليس من ذلك
الذي ليس له من ذلك
معنى يخصه لا من ذلك
بما مر من ذلك

وهم من جملة هؤلاء العلماء
الذين هم من جملة هؤلاء العلماء

فوله واجب ان الضمان قول
 يخفى ان اللام لا تفي على الاستفهام
 للام التقدير فوله والقرينة
 من ان قول من انزل على هذا
 مقول به والتقدير له من انزل
 مضاف الى مضاف
 مفعول به من ان يكون طرفا

ويبقى له هنا ان يرجع الى قول ابن البار من ان فعلها باسم محذوف تقديره لا مدعوا
 لعمروا او ادعوا وجوب التقدير لان العامل الواحد لا يصلح بحرف واحد من بين الجانبين
 الضامح بانها مختلفة ان معنى ومثلك دينار الرضى ثمنه زاد واللام في بعض
 الفاعل المستغنية عنها كما تقدم وعكسوا ذلك فخذوها من بعض الفاعل المستغنية
 اليها كقوله ثم يبقونها عوجا والقرينة فانه من انزل واذا كالوم او وزوم بخبرين و
 قالوا وهنك دينار وصدك طبيا وجنتك عمرا قال فلقد جنتك كوا وعسا لا
 وقال قولى غلامهم ثم نادى اظلم اصدم ام حمار او فله اذا قالت خدام فانضوا
 فان القول ما قالت خدام في رواية جامعة والمشهد فصدت هذا الثاني والقرينة اليه
 يوفوها ختمها من الشره وقول في ثلثة اقسام احكاما بين المفعول والفاعل وهذه
 تتعلق بمذكور وضابطها ان يبق بعد فعل فاعل او اسم تفصيل فمفهوم جبا او بغضا
 تقول ما احببني وما ابغضني فان قلت لفلان فانت فاعل الحب والبغض وهو مفعول ما وان
 قلت الى فلان فالامر بالعكس هذا شرح لما قاله ابن مالك ويلزم ان يذكر هذا المعنى
 معاني الى افضلها بينا وقد مضى موضعها الثاني والثالث فاما بين فاعله غير مبنية
 بمفعول فاما بين مفعول غير مبنية فاعله وصح كل منهما اما غير معلوم فاما جبا او
 معلوم ولكن مشوق بانه تقوية للبيان وتوكيد الالام في ذلك كله متعلقين
 مثال المبنية للمفعول شيئا لم يرد وجد عاله فهذا الالام ليست متعلقة بالمصدر
 ولا بفعلها بالتقدير لانها متعديان ولا هي مقوية للعامل الضعيف بالرفع غير ان قد
 انه المصدر بالترام الحد ان تدركه الفعل لان الالام التقوية صالحة للسقوط وهذا
 بسقط لا يقال سغبارا ولا جذا انا خلا قاله من الحاجة كذا في شرح المعقل
 ومفعولها ضغف المصدر متعلق بالاعتقاد لان الفعل لا يوصف فكذا اما انهم مقامها
 في الالام مبنية لدعوله وعليه ان لم يكن معلوما من سياق او غير او مؤكدة للبيان ان
 معلوما وليس تعدى المحذوف اعني كزعم ابن عصفور لانه يفتدى بنفسه بل التقدير

والبقية ان يجب
 ان قول في الجا
 لم يملكه من حيث
 قال في النسب
 ملحقا بالمصاحبة
 لا يبق سغبارا
 في كلام ابن الحاجب
 المحققين الى تقيد
 ولان التقدير
 فوله التقدير
 ليس المراد
 الاستفهام
 كذا كانت
 التبيين وان
 الكلام الذي
 اراد في ان
 وانما يظن
 فتعلق بجند
 وانما

ان يدبني على ان هذا اللام ليس متعلقة بالمصدر انه لا يجوز في زيد سقيا ان تضيف
 زيدا فاعمل محذوف على شريطة التفسير فلو قلنا ان المصدر الحال محذوف وروى في مصدر
 يجوز تقديم معقول عليه فيقول زيد ضربا لان الضمير في المثال ليس معمولا ولا هو من
 جمله ولما تجوز بعضهم في قوله نعم والمذنب كرهوا فيفساهم كون الذين في موضع نصب على
 الاشتغال فوهم وقال ابن مالك في شرح باب الكسب من كتاب المشبه باللام في سقيا
 لك متعلقة بالمصدر وهي للبيبين في هذا فاما لانهم اذا اطلقوا القول بان اللام في
 فاما يرون ان الهمزة متعلقة بمحذوف واسنوف البيبين وفعال البيبة للفاعلية بما لا يد
 ويحتمل فاما في معنى خسر ذلك فان وضعها بالابتداء فاللام ومجرورها خبر وعملها
 الوضع ولا يبين بعد تمام الكلام فان قلت بتأله ووجهي فنصبت له ووضعت الثاني يجوز
 الفاعل الاول والمذكول عليه اذا اللام في الاولين واللام المحذوف لغرض واختلف في
 قوله ثم بعد ذلك انكم اذا منتم وكنتم ثريا وعظما انكم يخرجون ههنا في ههنا او عند
 فعل اللام زائدة وما انا على وقيل الفاعل ضمير مستتر في الجمع والبعث والخراج واللام
 للبيبين وقيل هي ما منبتا بمعنى البعد الجار والمجرور خبر ولما قوله ثم وقال مثل فمما
 بها مفقودة وبأسا كنهوا اما مفقودة او مكسوة او مضموه فثبت اسم فعل ثم قيل سقيا
 فعل ما حيل في ههنا فاللام متعلقة به كما تعلق سقيا لوصف به وقيل سقيا فعل امر
 بمعنى قبل فقال اللام للبيبين اي اذا دخلت ذلك وافول للذوات من قوا ههنا مثل حشر
 فهو فعل بمعنى ههنا واللام متعلقة به واما من في ذلك ولكن جعل التاخير المحذوف باللام
 للبيبين مثلها مع اسم الفعل ومعنى انيسة بغير افرادها به لانه قصد ما يدل وراوية فلا
 وجه لانكار الفاعل وهذه الفاعل مع ثبوتها وانجامها وتعملها اصل قولها ههنا ثم بكسر الهاء
 وبالياء ونحوها تكون على هذا الامر لا يبينه الظاهر ان ههنا من قول النبي لا تغاروا
 الاحياء وحيثها المنايا الى ارواحنا سبيلا كجار ومجرور متعلق بوجد لكن فيه نقد
 فعل الظاهر الى ضمير المتصل كقولك ضرب زيد فذلك مشنع فينبغي ان يقدح في

قوله واما قول من كذا كقول
 لا بد من قوله من كذا
 بما كسوة وقوله من كذا
 فتشبهت فاللام في البيبين
 اراد في كذا وقول كذا في
 اللام الفاعل لان ليس المراد به
 كذا ولا مفعول ولا انه يرفع عليه
 فعل الضمير المتصل في خبره

الاصل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

هذا الكلام الذي هو في الجواز وفي ما لا يوجب
 من المبدأ الثاني الفعل نحو يقوم زيد فاجاز ذلك ابن مالك لما لم يلق
 ونحو ما ورد في ما لا يوجب الجواز نحو يقوم زيد فاجاز ذلك ابن مالك لما لم يلق
 المصنفون المعروفين بعد ولقد كانوا اعمدا فاجاز ذلك ابن مالك لما لم يلق
 ايات والمثبوتان هذا لام القسم فقال ابو حنيفة في قوله تعالى في الام ابتداء
 لمعنى التوكيد ويجوز ان يكون قبلها قسم مقدّر ان لا يكون انتهى فمضى جماعة على
 ذلك فكله قال ابن الجوزي في شرح الايضاح لا تدخل لام الابتداء على الجملة الفعلية
 في باب ان انتهى وهو مقتضى ما تقدمنا من ابن الحاجب هو انه قول الزمخشري قال في
 تفسيره لم يثبت ذلك لام الابتداء لا تدخل الا على المبتدأ والخبر فقال في كلامه
 في الام الابتداء دخلت على مبتدأ محذوف لم يقدّمها لام القسم لانها علة ملازمة
 للمنون وكذا زعموا لم يثبت ان المبتدأ مقدّم ولا نفي سوف يثبت وقال
 ابن الحاجب لا يثبت ذلك لام التوكيد ولما قول بعضهم انها لام الابتداء وان المبتدأ
 مقدّم بعدها فاقاسوا من جاز ان كان اللام مع الابتداء كذا مع الفعل وان كان
 الاسم كما لا يخفى في الفعل والاسم وبيّنا ان بعد ذلك ان كان اللام بعد حذف الاسم
 والثابت انه اذا قد المبتدأ في نحو سوف يقوم زيد فاجاز ذلك ابن مالك لما لم يلق
 ولا يخفى ما فيه من الضعف والثالثة انه يلزم اضاها لا يحتاج اليها الكلام انتهى وفيه
 الوجهين الاجتزاء فنظروا ان تكرار الظاهر بما يضيح اذا صرح بهما ولا ان نحو
 قد زيد ابتداء بعد الواو في نحو قد واصلت عنه وبعد الفاء في نحو قد من
 عاد فثبت الله عنه وبعد اللام في نحو لا تم بئس العنة وكل ذلك تعدل لاجل
 التسامع دون المعنى فكذلك هي هنا واما الاول فقد قال جماعة في
 هذا ان لساخرا ان المقدّم لها ساخران فحذف المبتدأ وبقيت اللام
 ولا نه يجوز على الصحيح نحو لا تم زيد واما بعض قول الزمخشري ان فيه

ملکوفین

قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن

هذا النوع مع حذفه في قول الهند في بعض ما صرحنا ان لا حق في
الاصول ان الاخر مخدوف للام بعدا علقنا ان لا يبقى الكسر بعد حذفها كما كان مع
جودها وهذا مما منع لعله وبقي حكمه ودليل الثاني ان عمل ان يحذفها تقول ان في الدار
لزيدا وان هذا القائم وكذلك يحذفها عمل الدال بعد ما غوى هذا لعلنا ان كل
وهم بعد الدين بن ماله في من ذلك والوارد في الشرط كبر نحو ان بهم هم
يجزئ فصل ولا خفف ان نحو وان كانت كبر ان كل نصيبا علمها الحذف فاللام عند
والاكثر للام لا يبدل الا في فاد على فادها التوكيد النسبة وتخلص المضارع لئلا الفرق بين
ان الخفة من قبله وان النافذة وهذا ما صار ان بعد ان كانت خارجة اللهم الا ان
بذل دليل على قصد الامتنان كقولنا اني غدا وان كل ذلك ما منع الجواز الكسر للام
اي التوكيد كقولنا ان كنت فاحم يوم بينكم لولم تنو ابوا غير مكذوب وقولنا
نكاحنا مع ابنته قوله ان الحق لا يفتن على ذي بصيرة وان لم يبدل خلافا فانه في قوله
وابو الفتح وجاءه انما لا يخر للام الام لا الفرق قال ابو الفتح قال ابو علي فطنت ان فلا تفتن
محسن حتى يهتبه يقول ان اللام التي تعقب الخفة هي للام الابدان فقلت له اكثر نحو في قوله
علي هذا انهم يحذفون على فصولها على الاخرى المضارع نحو ان هذا القائم وعلى مقصود الفصل
لنوعه ناصبه نحو ان وجدنا اكثرهم فاسفين وكلها لا يجوز على المشدود ونوع الكسرة
ان اللام في ذلك كله بمعنى الاوان ان قبلها نافية واسندوا على اللام للاشتغال بقوله
امسلي بان ذبلنا بعد عزه وما ابان بان علاج سوا على قوم فقال قد علمنا ان كنت لغوا
بكسر الميم لان النافذة مكسوة اما وكذا على قول سيبويه لان الابدان تعاقب الغامل
العمل واما على قول ابو علي والى الفتح فمعنى القسم الثاني اللام الزائدة في الداخلة في خبر المبتدأ
في نحو قوله ام الحليس لجوز شهره وقبل الاصل لم يرد في خبر ان المفخمة كذا او صنفه جبر
الا انهم لم يكونوا الطعام بفتح الميم في خبر لكن في قوله ولكن من جهة العبد وليس حول
اللام مقبضا بعد ان المفخمة خلافا للبر ولا بعد لكن خلافا للكوفي ولا اللام بعد

ان اللام في الخبرين
على ذلك لانه
والله اعلم
لانه ليجزئ
منه انما ان
لنوعه ناصبه
في قوله ان
في قوله ان
في قوله ان
في قوله ان

قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن

قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن
قوله ودم بر الدين بن الحسن

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰

لا شبهة جواب الشرط على اختيارنا كما قوله من يفعل الحسنات لله يشكره فامروا
لا ذلك لما عارضه وكفوله ثم وان لم ينهوا عما يفعلون لم ينس فلهذا لا يكون الا
جواب القسم ليس وطفه في قوله لن كانت الدنيا على ما اوتى متابعي من بل في قوله
ارح قوله لن كان ما حدث اليوم صادقا اصم في هذا الغرض للشخص بادبا وقوله لم
يقتضيه البين قد نزل قوله لن كان الرجل فلا تخفى ذلك كله زائدة كما قد عرفت لاشارة
اليه اما الاولان فلان الشرط قد احيط بالجملة المغمضة بالفاء في البيت الاول وبالفعل
في البيت الثاني فلو كانت اللام الموطئة له على القسم قد افهموا الصريح فنافى ذلك العرف
فزم ان الشرط قد نجاب مع بعد القسم عليه واما الثالث فلان الجواب قد دخل ملة ولا يلية
بما قبلنا فلو كان ثم قسم فقد لزم الانحياز بجوابين ^{الجملة} لا يجوز ان كان الرجل ^{الجملة} الحار
وقد مضى شرحنا ^{الجملة} من اللام للاخفة لاسما للاشارة لذلك لا على البعد على قوله
على خلاف ذلك واصحابها المستكون كما في ذلك وانما كسر في ذلك لبقاء الساكنة
الساكنة لام النجيب ^{الجملة} غير الحار فيكون ^{الجملة} يدرك مع وعنى الظرف وما كره ذكرها
ابن قالويه في كتابه المسمى بالجل وعندنا انها اما لام الابتداء دخلت على الماضي ^{الجملة} الشبهة
لمجوزة بالاسم واما لام جواب قسم فقد لا على ثلثة وجوه احدها ان تكون نافية وقد
على خمسة وجوه احدها ان تكون غاملة ^{الجملة} عمل ان رد النافذ اليه ^{الجملة} نافي الجنس على سبيل
التخصيص انتهى جهنم تبرئة واما بظهر نصيب ^{الجملة} اذا كان نافيضا لخواص ما حوت
مغفون وقول ^{الجملة} الطبيب نو محمد غير ثوبا او احد على احد ^{الجملة} بل هو ^{الجملة} فاعا غمها
فعله مدح او ناصح او لا ^{الجملة} لاجلها ^{الجملة} فاضرو منه لاجر من زيد عندنا وقول ^{الجملة} الى
وقا قبلنا ^{الجملة} نافي لا اقل من فطره ^{الجملة} وادها ^{الجملة} يجوز في اقل على ان تكون غاملة ^{الجملة} عمل
ليس فخالف ^{الجملة} قد ان من سببه ^{الجملة} وجعلها ^{الجملة} لا لا تقل ^{الجملة} الا في النكاح والثاني ان
سمها اذ لم يكن غاملا فانه ينبغي قبل المضغته معي ^{الجملة} الاستغاضة وقبل تركه معي
وكتب خمسة عشر وثبناه ^{الجملة} على ما مضى لو كان مع رايه ^{الجملة} على العنق في غلوا ^{الجملة} لا

[illegible]

عن عبد الله بن عمرو بن العاص عن النبي صلى الله عليه وآله وسلم قال من قرأ سورة النور لم يضره شيء من النار

[illegible]

[illegible]

والصافى

[illegible]

الجار دخل عليها فنفسه بان ما بعد ما خضر الاضامة وعجزهم بها حار فاوليسهمها
 زائد كما يسهو كان في غروب يدكان فاضل زائد وان كانت فيه العنق وهو المعنى و
 الاقطاع يعلم انهم قد يهدن بالزائد المعنى من شين منطالين ولدن لو يصح
 اصل المعنى باسقاطه كافي مسئلة في نحو غصبت لاشق وكذلك اذا كان ينفوت
 بقوانه معني كافي مسئلة كان كذلك لا المقصود بالغا حقة نحو ما جاني زيد ولا عمر
 ويهتقون نازدا وليس بزائد البنية الاثرية اذ اقبل ما جاني زيد وعزائل ان
 المراد في كل منها على كل حال وان يزد في اجتماعها في وف المعنى فاذا اجتمع افعال
 نصا في المعنى الاول لم يمت في قوله فهو وما يشق والاحياء ولا الاموال والمواليد
 كذا اذ اقبل لا يسهو زيد ولا عمر وينسب امر اخر الى الجار والمجرور في نحو غصبت
 وبين الثام والمقصود في قوله لا يكون للثام من بين الجازم والمجرور في نحو لا تفعلوا
 مع ما بعد ما علم في نحو يوحى باق بغض بالذات لا ينفق نفسا بانها الابدية دليل على
 انها ليس لها الصلح بخلاف ما لا اله الا ان نفق في جواب القسم فان الحرف الذي يملأ في القسم
 كالحال الصلح هذا قال سيبويه قوله البت جازي الدار المعنى ان القدر على حسب
 الغرض خذ الحافض ضيفا بقدر هو الفعل اليه ولم يجعله من باب بدل اخر به
 لان القدر لا يلحقه وهذه الجملة جواب لا يثبت ان معناه حلفه وقبلها الصلح
 وقبلها الصلح والاولى الثاني من اوجه لان يكون موضوعه طلب المراك وتخصر
 بالدخول على المضارع وتقتضي جزمه واستقباله سواء كان المطلوب منه محاضرا
 لا تجد عذري عذركم او لاء او غايبا نحو لا تجد المؤمنون الكافرين او لاء او في
 مسكنا نحو لا اربك فيها وقوله اعر في رب ياتو لاء منها وهذا النوع مما ايم فيه
 المستقيم السبيل لاصل انك منها فاذك ومثلها في الامر وليجد انكم غلظة اى
 اغلظوا عليهم ليجد ذلك وانما عد الى الامر بالوجه انيها على انه المقصود لانه
 واما الاغلاظ فلم يفصل لانه لا يجد عكسا فتنفك الشبها اى تفقدوا نصية
 الشبها اى تفقدوا نصية الشبها اى تفقدوا نصية الشبها اى تفقدوا نصية

في قولهم انما الله عز وجل
 لا يشاء ان يخلق من دونه
 شيئا من جنس غيره
 لان الله تعالى
 لا يشاء ان يخلق
 من دونه شيئا
 من جنس غيره
 لان الله تعالى
 لا يشاء ان يخلق
 من دونه شيئا
 من جنس غيره

قوله
والا لكان غدا
لكننا نقول في الحال
اللام على جواب ان لم يكن
وقد تقدم نظيره قوله وجمعة
الرجاج اقول قول الرجاج
انهم جمعوا عليه مع عرافه
بان اقول اخر الخليل بن
قوله ان لازمة وان توكيد
به لا ينتمى اللهم الا ان ثبت
رجوع الخليل الى القول
رجوع الرجاج او يكون مراده
بالجمعين المتأخرين من
النهاية عن زمان
الخليل
مضى
سراير

تشر كوا به وان عشتوا بالوالدين احبنا فان لا نفعلوا ولا نفعلوا فعلكم فكل اسم
فعل بمعنى الزموا وان في الاوجه الستة معدته ولا في الاخرى الاجرة نافية والساج
ان انفسه بخلاف لا نافية فالفعل مجزوم لا منصوب وكانه قبل قولكم لا تشر كوا به
شبهوا واحسوا بالوالدين احبنا فان وجدنا الاجران اجاز فما ابن الشجرى
الموضع الثالث قوله تم وفاسعكم انما اذا جاء لا يؤمنون فمن فسخ الهمة فقال
قوم منهم الخليل بن الفارسي لا اذ لا لكان غدا لكان اذ لا رجاء بانها نافية
في قراءة الكسرى في تلك القراءة الغنغ وقبل نافية واختلف القائلون بذلك فقال
الفارسي جاز في العطف وانهم يؤمنون وقال الخليل في قول المجازين بمعنى فعل مثل
اننا السوا نك تشرى لنا شيئا ورجع الرجاج وقال انهم جمعوا عليه وروى الفارسي
الوضع الذي فعل بنافية الحكم بعد انما انهم يغنى قراءة الكسرى هذا ظاهر ما رجى الرجاج
كون لا غير اذ لا وما نصره القول الخليل بان قالوا يؤيدان بشركهم ويهدىكم بفعل واحد
وكثيرا ما ناتي لعل بعد فعل للذاتية نحو وما يهدى بلك لعل بان فصحف الي وما ادر بكم
لعلها وقال قوام مؤكدة والتكرار في حكم تكثيره وتيسر ما بانهم والبيان بالاذنية عند المنبر
اي انكم معذرون لانكم لا تعلمون ما يستوجب به الفضل انهم لا يؤمنون في نظير ان الذين يفتنهم
كلية ريد لا يؤمنون ولو جابته كل اية وقبل العقد لانهم واللام متعلقة بمحذو لا انهم لا يؤمنون
استغنا عن البيان فان نظيره وما صنعنا ان نرسل بالايان الا ان كذبها بالاولون واشار
الفارسي اعلم ان فعلو بشرككم الثاني على القول وعلى القول بانها بمعنى لعل محذو اي انما
وعلى يقينا لا نوال وصلها الموضع الرابع وحرام على قريه اهلكنا ما انهم لا يرجون قبلا
ذاذا والمغنى منفع على اهل قريه قدنا اعلامكم كفرهم انهم يرجون من الكفر الى قيام الساعة وعلى
نحو انهم قد رجوا لان المجرة ان وصلها وصلوا اي لم يهلكنا الا بعد اوان وصلها على اهل اعين
المجرى كرجوا بالبقا لا تلبس بصف صريح ولا تلبس عند على نفي ولا تلبس ما وقيل نافية ولا
اما على ما تقدم والغنى منفع عليهم انهم لا يرجون الى الاخرة واما ان حرام مبتدأ حذو

اي قول العالم واشتد بالثبوت لتفنيها بالمعنى وانما على انه خير لئلا يحدوا في
 العمل الصالح حرام عليهم وعلى المؤمنين فانهم لا يرجعون ليعمل على الضار واللام والمنع
 لا يرجعون عمام فيه ودليل الحد ما تقدم من قوله من يعمل من الصالحات فليؤثر
 ملاك السعة ويؤثر ما نام الكمال قبل محن في فرائد بعضهم بالكسر الموضع الخامس
 لئلا يوجب الله الكتاب الحكم والنبوة ثم يقول للناس كونوا عبادا لي من دون الله ولكن
 كونوا بيانيين بما كنتم تعملون الكتاب بما كنتم منذ سوا لا يامرهم ان يخضعوا للملائكة
 انما يامرهم بالسبح نبيهم بامرهم ونفسه من فخره فلهذا علمهم انهم لا يرضون
 ويؤيدوا الاستنباط بعضهم من بامرهم ولا على هذه الفراء فافهم من نفسه هو
 على نفسه كما ان يقول كذلك ولا على هذا وانما مؤكدة بمعنى النفي السابق وقبل على يقول
 ولم يذكر الرخصة غير ثم جوز في موضع آخر الزيادة بالمعنى ما كان لئلا ينصب الله
 للعبادة ونزول الانذار ثم يامر الناس بان يكونوا عبادا لله وبامرهم ان يخضعوا للملائكة
 والنبين انما بالثاني ان تكون غير زائدة وبوجه بامرهم كان ينبغي ان يضاف للعبادة
 واهل الكتاب عن عبادة من وجوب على ما قالوا له انما عليك رباً قبلهم فما كان لئلا ينصب
 الله ثم يامر الناس بعبادته ويحكم عن عبادة الملائكة والانبيا وهذا المحض كلامه وانما
 لا يامرهم على حاله على العلم والافشاء الامرام من النهي والسيكوت والمراد الاول
 الحالة التي يكون بها البشر متافضاً لانهم من عبادة هم كونه مخلوقين فلا يستطيعون
 عبادة هوسهم فيكون مخلوقاً بغير يامرهم بعبادته والخطاب ولا يامرهم على انهم
 التفات تنبيه فرائد وانواع في نصيب الذين ظلموا وخرجوا ابو الفتح على خلاف
 لا غنى كما قالوا والله ولا مع بين العزائم بان يقد لا في فرائد الجاهل زائدة لان التوكيد
 بالنون يوجب ذلك لا يختلف فيها في امرين احدهما في حقيقة ما وفي ذلك ثلثه هذا وجبها
 كلمة واحدة فاعلم انهم اختلفوا على قولين احدهما في الاصل بمعنى نقص قوله لا يملكه
 من العالم شيئا فانما بالان يملك كما يقال ان يملك فاعلم انهم استعملوا النفي كما

قوله
 وعلى هذه الفراء
 اقوال تقدم له البعبع
 وتقدم له التفسير بان
 نحن قوله وبوجه بانه
 ينسب قرشاً عن عبادة الملائكة
 اقوال والمعنى على ذلك
 بشر ان يجمع له الاشتبا
 واهله بعبادة نفسه ونهاه
 عن عبادة الملائكة والنبين
 ايمان الجميع بين هذه الهمم
 غيرقات ما الاستنباط
 امره بعبادة نفسه فلهذا
 واما الجميع بين امره بعبادة
 نفسه ونهيهم عن عبادة الملائكة
 والانبيا فلهذا التفسير
 ما قررنا المحض في اخر كلامه
 التقدير ان في تعدي يكون لا
 نافية عطفاً للمعنى ثم يقول
 قصد الى ان يربى في الجوع
 على الايمان بمعنى ما كان لئلا
 يوقى النبوة ثم يربى على ذلك
 امره بعبادة نفسه ونهيهم عن
 عبادة الملائكة والنبين
 ان نقل

عدم
 استحقاق العبادة وما

كذا

[illegible]

[illegible]

فَقَالَ عَبْدُ الرَّحْمَنِ بْنُ عَبْدِ اللَّهِ بْنِ مَرْثَدَةَ
وَعَنْهُ تَعَالَى دَلِيلُ مَنْ قَالَ فِيهِ
بِأَنَّ بَيْتَهُ وَمَاتَ ابْنُ بَيْتِهِ
الْحَمْدُ لِلَّهِ الَّذِي هَدَانَا لِهَذَا

الالف قوله قال لكن وقرأ
عليه الصلاة انه محمد بن النضر

مستقيم مصلها خلاف في الجلبه ثانيا
ليس الا ان يكون في الجلبه ثانيا

على عالمها العوض
للزوم تقديم الحال
المشكوك في برهانها
الحال المسمى

والصورة في هذا الاسم
والصورة في هذا الاسم

فلا تخف من

[illegible]

وغيره الوط منهن وان
سكن لا مانع يمنع من
الرفق البين

هو المراد بقوله
ولما أتت بطهاره
هو جمع الناس وان
مقبساته بطهاره خاليات
عن الخبث واختار
لفظ بات

شعاع و
الذي يكون فيه غيا
قائما وهو اللب واما

واعتزلوا الدنيا على الآخرة واتبعوا صوابه
فعلوا كقول الله عز وجل وكنتم على الأرض
أقرب إلى الدين إيماناً فلهذا أياك يا ربنا نرجو
لنرضاهم هذا يعني لو كنا قد آمننا بالله صدق
الذي أتيناك به من الآيات يا ربنا فاستجب
لهم وكن عليهم نبياً الذي أتيناك به من الآيات
يا ربنا فاستجب لهم وكن عليهم نبياً الذي

کتاب ۶

326

مسبب يجوز ان يكون ثم اسباب خفي على هذا لو كان فيها الهمزة الاصل فسدنا
 فانه لا يتصور في القدر في الهمزة فامشاع الفضا لان امشاع الفضا لا يتصور الا في الهمزة
 خلاف العرف وبيان مثال هذه الهمزة ولا يرد من امشاع الفضا امشاع الفضا الجواز
 فوقع ذلك من لم يكن قد عرف في الهمزة من المراد بالهمزة نظام العالم عن حاله وقد
 جائز ان يفتقر الاله الواحد له في هذا الذي قاله في الخلافة المتبادرة على وجهين اكرمك
 وخلافه فافهمه انهم لا يردون ان الفضا لا يفتقر عليه لغير محمول ولا يفتقر الى الفضا
 فانه من ان الخافيين وعلى كل حاله عند وجهه الخفاء وقوله المفسر في القدر لا يفتقر الى الفضا
 مسلم ولكن قال المفسر في قوله ان لو فرض امشاع لا يتصور وقد فاضوا فان قال على
 تفسير آخر من عليهم قلنا فافهمه بل وجهه اكرمك ولو علم الله بهم جهرا لا يعلمهم
 المراد في الاكرام والامشاع لا يفتقر الى الفضا وعلم الله بهم لا العلم الكسوف اما ان الجواز فانه قال
 في شرح الدرر وقد تلا قوله ولو شئنا الرضا فافهمه بل وجهه ان القدر لا يفتقر الى الفضا
 فلم يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 الا في الهمزة ولا يرد من وجهه بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 فاما في الهمزة لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 او ان الهمزة لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 على كلام بل الدين انما قاله من اننا لا يمكن في بعض المواضع من بعض مما يمكن فيه لو
 قد لم يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 فضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا
 انما يجوز من اننا لو كنا صادقين ونحو ذلك يكون نوعين ان فله كثير من الخوفين في
 وان ان يجوز من اننا لو كنا صادقين ونحو ذلك يكون نوعين ان فله كثير من الخوفين في
 يسوع المسيح والطبيب واعجبكم كثرة الخبث واعجبكم وكواعبكم وكواعبكم
 ونحو اعطوا السائل فلو لم يفتقر الى الفضا بل وجهه ان الفضا لا يفتقر الى الفضا

5

١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

[illegible]

[illegible]

من لا راد الاصل لو ملكه، فملكون فخذوا الفعل الاول فانفصل عنه ففعل من
الثاني لو كنتم ملكون ورد بان المفعول بعد ملكون كان مرفوعا مفعلا ففعل الاول
انتم فملكون فخذوا ففعل نظر للجمع بين الحذف والتوكيد الرابع فقولوا لو بغر الماء خلق في
كنه كذا انصبا بالماء العصارى قوله لو في حيزه حلما عصارى الذي انار مية مية
واختلف فيه ففعل محمول على ظاهره وان الجملة الاستيعابية لها شذوذ كما قيل في قوله فلا
تفعل في شقهم وقال الفارسي من النوع الاول والاصل لو شق فخذوا الفعل الاول
للمثل الاخر او قال المثنى ولو لم الفتح في شق فاستمر السهم ما غرت من خط كاتب ففعل
محذوف لا يمكن ان يقدروا لولا ان قلنا وقول روى بصيغة فم وفعولها صحيحا والتابع
تبعه فلو لايت تلم كما يقدري حوز يذبح عليه والرفع بتعدي فعله لعلية المفعول في
حصل فلم او فلو لو لم كما قالوا في قوله اذا ابن ابى موسى لا لا بغر فم وفعولها ان
التابع وعلى الرفع فيكون الفتح صفة الفاعل وما الاول في تعليله على كل حال متعلقة بالفتح
لا يغتفر لو وقع في غير ما التاخر وقد تعلق بغرت لان مثل ذلك يجوز في الشر قوله وعن
عن فضلك ما استغنى المسئلة الثانية يقع بعد كبر انقولوا انهم اموا ولو انهم صبرا
ولو ان اكسبا عليهم ولو انهم فعلوا ما هو عطف به ولو انما السعي لا ومعشرو وموضها
عند الجميع في حال سببها بالامتنان لا يحتاج الى التكرار ما على المسئلة المسئلة
واختصت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالرفع بعد ما انخست علة بالانصب ليدنو
الجن به بعد ذلك وقبل على الابتداء والخبر محذوف ثم قبل بعد مقدم ما ولو انبت بانهم على
حذوهم انما لما قال ابن عصفور بل بعد هنا مؤخر او يشهد له انه في مؤخر بعد ما
قوله عن اصحابنا ولما انى خروجه بوالقوى فلو جله كادير يري ذلك لان لعل لا يقع
هنا ولا يشبهه التوكيد اذا ما متبى بفتح لعل فالاولى ان يقد مؤخر على الاصل
ان لو انما انهم ثابت فذهبت الجرد والرجاء والكوفون الى انه على الفاعلية والفعل مقدم
بعد انى ولو ثبت انهم اموا ورجح بان فم ياءه او على الاختصاص بالفعل قال الزمخشري و
فقد راد الاصل لو ملكه، فملكون فخذوا الفعل الاول فانفصل عنه ففعل من
الثاني لو كنتم ملكون ورد بان المفعول بعد ملكون كان مرفوعا مفعلا ففعل الاول
انتم فملكون فخذوا ففعل نظر للجمع بين الحذف والتوكيد الرابع فقولوا لو بغر الماء خلق في
كنه كذا انصبا بالماء العصارى قوله لو في حيزه حلما عصارى الذي انار مية مية
واختلف فيه ففعل محمول على ظاهره وان الجملة الاستيعابية لها شذوذ كما قيل في قوله فلا
تفعل في شقهم وقال الفارسي من النوع الاول والاصل لو شق فخذوا الفعل الاول
للمثل الاخر او قال المثنى ولو لم الفتح في شق فاستمر السهم ما غرت من خط كاتب ففعل
محذوف لا يمكن ان يقدروا لولا ان قلنا وقول روى بصيغة فم وفعولها صحيحا والتابع
تبعه فلو لايت تلم كما يقدري حوز يذبح عليه والرفع بتعدي فعله لعلية المفعول في
حصل فلم او فلو لو لم كما قالوا في قوله اذا ابن ابى موسى لا لا بغر فم وفعولها ان
التابع وعلى الرفع فيكون الفتح صفة الفاعل وما الاول في تعليله على كل حال متعلقة بالفتح
لا يغتفر لو وقع في غير ما التاخر وقد تعلق بغرت لان مثل ذلك يجوز في الشر قوله وعن
عن فضلك ما استغنى المسئلة الثانية يقع بعد كبر انقولوا انهم اموا ولو انهم صبرا
ولو ان اكسبا عليهم ولو انهم فعلوا ما هو عطف به ولو انما السعي لا ومعشرو وموضها
عند الجميع في حال سببها بالامتنان لا يحتاج الى التكرار ما على المسئلة المسئلة
واختصت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالرفع بعد ما انخست علة بالانصب ليدنو
الجن به بعد ذلك وقبل على الابتداء والخبر محذوف ثم قبل بعد مقدم ما ولو انبت بانهم على
حذوهم انما لما قال ابن عصفور بل بعد هنا مؤخر او يشهد له انه في مؤخر بعد ما
قوله عن اصحابنا ولما انى خروجه بوالقوى فلو جله كادير يري ذلك لان لعل لا يقع
هنا ولا يشبهه التوكيد اذا ما متبى بفتح لعل فالاولى ان يقد مؤخر على الاصل
ان لو انما انهم ثابت فذهبت الجرد والرجاء والكوفون الى انه على الفاعلية والفعل مقدم
بعد انى ولو ثبت انهم اموا ورجح بان فم ياءه او على الاختصاص بالفعل قال الزمخشري و

كون

فقد راد الاصل لو ملكه، فملكون فخذوا الفعل الاول فانفصل عنه ففعل من
الثاني لو كنتم ملكون ورد بان المفعول بعد ملكون كان مرفوعا مفعلا ففعل الاول
انتم فملكون فخذوا ففعل نظر للجمع بين الحذف والتوكيد الرابع فقولوا لو بغر الماء خلق في
كنه كذا انصبا بالماء العصارى قوله لو في حيزه حلما عصارى الذي انار مية مية
واختلف فيه ففعل محمول على ظاهره وان الجملة الاستيعابية لها شذوذ كما قيل في قوله فلا
تفعل في شقهم وقال الفارسي من النوع الاول والاصل لو شق فخذوا الفعل الاول
للمثل الاخر او قال المثنى ولو لم الفتح في شق فاستمر السهم ما غرت من خط كاتب ففعل
محذوف لا يمكن ان يقدروا لولا ان قلنا وقول روى بصيغة فم وفعولها صحيحا والتابع
تبعه فلو لايت تلم كما يقدري حوز يذبح عليه والرفع بتعدي فعله لعلية المفعول في
حصل فلم او فلو لو لم كما قالوا في قوله اذا ابن ابى موسى لا لا بغر فم وفعولها ان
التابع وعلى الرفع فيكون الفتح صفة الفاعل وما الاول في تعليله على كل حال متعلقة بالفتح
لا يغتفر لو وقع في غير ما التاخر وقد تعلق بغرت لان مثل ذلك يجوز في الشر قوله وعن
عن فضلك ما استغنى المسئلة الثانية يقع بعد كبر انقولوا انهم اموا ولو انهم صبرا
ولو ان اكسبا عليهم ولو انهم فعلوا ما هو عطف به ولو انما السعي لا ومعشرو وموضها
عند الجميع في حال سببها بالامتنان لا يحتاج الى التكرار ما على المسئلة المسئلة
واختصت من بين سائر ما يؤول بالاسم بالرفع بعد ما انخست علة بالانصب ليدنو
الجن به بعد ذلك وقبل على الابتداء والخبر محذوف ثم قبل بعد مقدم ما ولو انبت بانهم على
حذوهم انما لما قال ابن عصفور بل بعد هنا مؤخر او يشهد له انه في مؤخر بعد ما
قوله عن اصحابنا ولما انى خروجه بوالقوى فلو جله كادير يري ذلك لان لعل لا يقع
هنا ولا يشبهه التوكيد اذا ما متبى بفتح لعل فالاولى ان يقد مؤخر على الاصل
ان لو انما انهم ثابت فذهبت الجرد والرجاء والكوفون الى انه على الفاعلية والفعل مقدم
بعد انى ولو ثبت انهم اموا ورجح بان فم ياءه او على الاختصاص بالفعل قال الزمخشري و

[illegible]

١٠
 ١١
 ١٢
 ١٣
 ١٤
 ١٥
 ١٦
 ١٧
 ١٨
 ١٩
 ٢٠
 ٢١
 ٢٢
 ٢٣
 ٢٤
 ٢٥
 ٢٦
 ٢٧
 ٢٨
 ٢٩
 ٣٠
 ٣١
 ٣٢
 ٣٣
 ٣٤
 ٣٥
 ٣٦
 ٣٧
 ٣٨
 ٣٩
 ٤٠
 ٤١
 ٤٢
 ٤٣
 ٤٤
 ٤٥
 ٤٦
 ٤٧
 ٤٨
 ٤٩
 ٥٠
 ٥١
 ٥٢
 ٥٣
 ٥٤
 ٥٥
 ٥٦
 ٥٧
 ٥٨
 ٥٩
 ٦٠
 ٦١
 ٦٢
 ٦٣
 ٦٤
 ٦٥
 ٦٦
 ٦٧
 ٦٨
 ٦٩
 ٧٠
 ٧١
 ٧٢
 ٧٣
 ٧٤
 ٧٥
 ٧٦
 ٧٧
 ٧٨
 ٧٩
 ٨٠
 ٨١
 ٨٢
 ٨٣
 ٨٤
 ٨٥
 ٨٦
 ٨٧
 ٨٨
 ٨٩
 ٩٠
 ٩١
 ٩٢
 ٩٣
 ٩٤
 ٩٥
 ٩٦
 ٩٧
 ٩٨
 ٩٩
 ١٠٠

قول الله تعالى ان الله لا يهدي
 قوما غافلين
 من ان الله لا يهدي
 قوما غافلين
 من ان الله لا يهدي
 قوما غافلين

ان يكون ضمير رفع نحو لولا انتم لكانا مؤمنين ومعنى قلنا لولا انتم لولا انتم لولا انتم
 خلافا للبر ثم قال سيبويه واليهود في حارة للصهر مخضرة ^{التي هي} الخصب حتى والكاف با
 لظاهر ولا تغلق لولا انتم في موضع الجوز بفتح على البسطة والجوز مخدوف في الضمير
 مبدا لولا غير حارة ولكنهم انا بوالضمير المحض عن المرفوع كما عكسوا اذا قالوا
 ما انا كانت لولا انتم كانا قد اسلفنا ان النسيان امانا وقت في الضمير المفضل
 لشيء ما في استعلاها بالاسماء الظاهرة فاذا عطف عليها اسم ظاهر نحو لولا انتم
 تعين رفعها لا لا تخضع الظاهر الثاني ان تكون للخصيص والعرض فتخصص بالضرورة
 او ما في ناوله نحو لولا استغفر الله ونحو لولا اخر تقي الى اجل قريب الفرق بينهما
 ان الخصيص طلب محض والضرورة والعرض طلب بله في ادراك الثالث ان يكون للضرورة
 والتدريج فتخصص بالماضي نحو لولا اجابوا عليه باربعة شهداء فلو لا نصهم الذي
 من دون الله فربما بالماضي ومنه لولا اذ سمعتموه قلتم الا ان الفعل اخرج قوله تعالى
 عقر البنية افضل مجدهم في نحو لولا الكي المفعول الا ان الفعل اضمي لولا قد تم
 وقول النورين لولا تعدون مردودا له مردان بعضهم على ان بعد في المستقبل
 بل المراد توهمهم على ترك عدلهم في الماضي انما قالوا لعدون على حكاية الحال
 فان كان مراد النورين مثل ذلك نحن قد فصلت من الفعل باذوا باذوا معولين
 وبجملته شرطية معرضة فالاول نحو لولا اذ سمعتموه قلتم فلو لا اذ جاءهم ما سنا
 نضر عواو الثاني والثالث نحو لولا اذ ابلغت الحلفوا موافقة جند نظرون و
 ثم افر اليه منكم ولكن لا يضر من فلو لا ان كنتم غير مدببين ثم جعولها ان كنتم
 صادقين المعنى فلو لا ان جعول الرعي اذ ابلغت الحلفوا ان كنتم غير مدببين و
 حالكم انكم تشاهدون ذلك وغن افر الى المحضر منكم بعلمنا او بالملامة
 ولكنكم لا تشاهدون ذلك لولا النسيان فكرر الاول في الرابع الاستفهام
 نحو لولا اخر تقي الى اجل قريب لولا انزل اليه ملك قاله الهروي اكثرهم لا يذكر
 ان بعد وافي استغفر الله من مفاخرهم وهو متضمن لتوهمهم ترك هذه الحجة

قال
 صليها فالكاف
 بل من لولا
 لا من لولا
 لولا بن كات
 عقر البنية
 والندب المضاف
 الواحدة باب
 من من العرب
 والندب المضاف
 عند والندب
 في صلاحه
 ثم والمفتوح
 بفتح صديقه
 انما قول
 بان لولا
 المضاف
 واليوم
 بفتح النون
 من وضع
 ان بعد

وقول الله تعالى
 ان الله لا يهدي
 قوما غافلين

والظاهر ان الاصل للعرض فان الثانية مثل الجا واعليه باربعه شهداء وذكر المرفوع انها
 تكون ثانية فتميز له وجعل منه فلو لا كانت فيه امانت ففهم انما هي الاقرب وليس والظاهر ان
 المعنى على التوضيح في هذا كانت فيه واعلم من الذي المهلكة ثابت عن الكفر بل في هذا
 ذلك وهو تعبير لا خش في الكسائي والفراوى على بن عيسى والظاهر ان قوله في قوله تعالى
 فلو لا يلزم من هذا المعنى التقى ان النسخ ينفصل عن قوله وقوله وقد يوم ان العشر في قوله
 المعنى لقوله والاستثناء منقطع بمعنى لكن ويجوز كونه متصلا والجملة في معنى التقى كما قيل ما
 انست لعلها انما اواد ما ذكرنا ولهذا قال والجملة في معنى التقى ولم يقل ولو لا التقى كذا بل
 في قوله لا اجابهم باسنا فصرحوا بمعناه في المصنف ولكن في قوله لا اجابهم لم يكن لهم
 في ترك المصنف الاعذار وقيل في قوله باعجابهم بالعلم الذي فيها الشيطان لم انتهى فان
 اخرج معجزة المروي بان في نصيب على اصل الاستثناء وقيل على الابدال الجواب ان الامل
 يقع بعد ما في المصنف في قوله عاف بقوله التوى والود في قوله لما كان تغيره لم يبق على
 حاله بل من هذا قوله بعضهم فشرعوا في الامل منهم لما كان شرا في نفسه لم يكونوا
 منه بدليل من شربته وليس يتبين ويوضح ذلك لان الذي في غير الوجه في من النصيب بل في
 السبعة على النصيب الاقرب وليس قد على ان الكلام موجب لكن فيه راحة غير الجا كما في
 قوله لا التوى والود يتبين ليس اقسام لولا الواضحة في قوله لا رغبنا اسمان لا احبها
 فقلت بل لولا ان رغبنا في شغل لان هذا كناية بقوله قولك لولا ان رغبنا في شغل لولا ان رغبنا
 شغل في شغل قبل بل في الامتناع والعقل بعد على اخبار ان على حد قوله شغل بالمعنى
 من ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا
 لما في قوله ان لا التوى لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا
 الابد وقد يقع العقل بعد كونه لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا
 قبل ضروره وقال بن الدان في قوله لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا
 وقوله في قوله لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا لولا ان رغبنا

لوما

نون

فَلَمْ يَلِدْ وَلَمْ يُولَدْ
لَهُ كُنْهُنَ أُولَئِكَ
الْعَالَمِينَ

توضیح

مكتبة

والله اعلم

مفتی محمد رفیع الدین

و ان

الحسناني

طیلسی و جبر

موتان برون

ما المقصود

11

[illegible][illegible]

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some minor creases and discoloration, characteristic of old paper. The right edge of the page is bound into a dark, possibly black or dark brown, cover material. There is no text or other markings on the page.

منها عليه من الجود
وقد به من الجود
انفسه على الجود
نور العالم

فقدما الى كوني في قبورهم

10

[illegible][illegible]

في القراء

في هذا المخطوط
الاول على سبيل الاول
ثم في كل واحد من هذه
يدرس في كل واحد من
قال ابن الهيثم في
ان في بعض الاطراف
التي هي اول ما يدخل
الخطا ومنه في كل
او في بعض الشوط
ما في المسألة
بما شاء الله
فوق الجملة
التي هي في
التي هي في
ابراؤ الحكيم
ان في الاطراف
واللغة
الحول
في

وہاں

بسم الله الرحمن الرحيم

قوله
و اما الرزق
كل من خلقه له رزق
المعروف والبيضا
الفاقر من الرزق
منه في الدنيا
الذي هو الرزق
منه في الآخرة

على صلة من الشدة بدو حوبه فالاولى الثانية مخففة من المغفلة واعلمت على المصنف
واللام من ثانياها الام الابتدائي قبل ثالثة الخفيفة الغادرة بين ان الثانية مخففة
من المغفلة وليس كذلك لان تلك لما تكون عند تخفيفها وانما لما زاد في الفصل
الام من كل بيت الالف الفصل بين الممنوعين من التذمة ومن التواتر محاضرات بالشو
قبل وليس موضوعا لمجلة القسم لانها الثانية وليس كذلك لان الصلة في المعقولة الحواريما
جاء القسم مستوعدا للوكيل في هذا القول تعذر ان من كل بيت لا يتصل لا يقال لعل من ذكرنا
لغرضه لا يتصل لانها تكون موضوعا لمجلة الصفة لمجلة الصلة في اشراط الخبر نهاما المكية
من كل بيت فكلها لما رايت ما لم يعقل ما ادعى القائل ان هذا الجها وهو لم يقل ان
ان حواريما لم يثبت في جوابه لان الاصل انما تم ادعت التواتر في المصنف الغاربي ومجلا
خلا الاغراض الجها ان يكونا مفضلين فيغير خلا الاغراض قوله عاقل المصنف الثاني افعلنا
بهذه تصانيفه عينا فقال كيف يكون الثبر بدسبها المصنفه سبحانه جوابا ان الاصل بل
رقيم كسب على الغلة لا تغار وعي الثاني ان تصانيفه بل وما العرفية وصلها طرقة في اصل
بغيره وبين الضرورة فيصالح كيف ينبغي قول ان هذه القائل في قول ان شاهد الجها اجابا ان
اشهادهم مطوعا على ادع بل نصيب بان مضمر وان الفعل يحذف على القائل الى ادع القائل
وشهد الجها على حد قوله ليس هو ان يرفع عن حرف نصب في ان يتقبلوا لعل اصله
اصل له لا بد ان الفوتل في وجهه في خلافا للقران لان العرفية انما هو بدل الالون القائل
لا العكس هو ليس مقصودا ليكونا اول اصل لان مخدفة المنة تخفيفا لالف الساكنة خلافا
للجل والكسابة بل جواز تقديم معلوم على ما علمنا في قوله ان اخر خلافا لالف الصغر
ولما في قوله بدع يخففان مضمر خلافا للقران لان المصنف وصله مفرد وان فعل كلامنا
قول المصنف مبني على خبره وان الفعل وان في ردود بان له ينطق به مع انه لم يسم شي مسد
مخلافا لانه لم يسمه بان الكلام بدع العرفية وان لا الدالة على الجملة الالوية
النكر اذ انه تعالى في التفات لغير دعوى عكس وجه ذلك فان الاستفهام شهد بذلك

[illegible]

قد نبهنا وزعم بوننا ان ذلك لغة لبعض العرب على اهل اباك منطلقا واما عليه عندنا
على اخبار وجود وعند الكسائي على اخبار يكون وقد مر ان جعلنا بعضنا على السبل اقول
لعل الى المتوار من قريب فزعم الفارسي ان لا دليل في ذلك لانه جعلنا الاصل لعله لا في المتوار
بما في ريب فخذ من موصوفه في خبر الانسان ولا م لعل الثانية تغنيها وادم الا في الامم
ومن ثم كانت مكشوفة من فتح في وعلى لغة في قول المال الزيد الفصح وهذا تكلف كثير ولو شبه
تخفيف لعل ثم هو محوكة بفعل الاثمان الجراجل لغز قوم باختيارهم واعلم ان مجرد لعل في موضع
وضع بالابد التفريل لعل في لغة الجار الزائد فهو محسب دهم في جامع ما بينه من عند الغلق
بما لم يوقوله في خبر السبل اذ واصله لولا كان كذا على قول متبنيان لولا جارية
وقوله في لعل يقول فلنك ونحوه جاز ان لنا كما هو اكرام على قول متبنيان كان في
قولهم بولان الزائدة لا جعل شيئا جعل الاصل هم لنا ثم وصل الضمير كان الزائدة اصلا
للفعل لا يعل الضمير في المفضل الى جانب الفعل وقيل بل الضمير في كبد المشرقة لنا على
ان لنا صفة الجران ثم وصل ما ذكرنا وقيل هو محوكة كان الجعفة فعمل على انها ناقصة ولنا
الجري فعمل بل على انها زائدة وانها فعل في الفاعل كما جعل فيها العامل للمعنى هو زيد فطنة عالم
وبعض جعلها الحرفية فكلمها على الزوال انضمامها على بدل قوله لعل انضافت لك
النار كما في البعدار ووزعموا على ما هو على لست اشتركتا في انها غيران في معنى الابد
وكذا في اوفى كان ويعصم حصل بذلك لاشدتها التشاير لا ما في لست للانشان اما كما
فلنجل في اول المعنى بالبحر لعل ما عذر وانك تعلم وهذا العمل تقدير خبر الانسان
كما قلنا في ان شدا الناس فلنا باو الضمة المسحورة وفي العشرة فاشدتها في المعنى
احدا التوقيع وهو عجب الحبيب والاشفاق من المكره نحو لعل الجعفة اصل ولعل الرقيب
حاصل ونحوه المكنون وقوله فزعم لعل ابلغ الاسباب سباب السمى انما قاله جملة اخرى
وانما الثاني التعليل لانه ثبته في جامع منهم الانخفاض والكسائي جاءوا عليه فعلا لولا لينا لعله
بتذكر ونحوه ومن لم يشبه ذلك فحده على الخواص وهو المخاطبين اي اذ هذا على رجاكما

[illegible][illegible]

في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل
 في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل
 في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل

اي لكن مررت بطالح وجازا بقاعل الجار بعد حذفه لفتوة الدلالة عليه بقديم ذكره
 ليس كذا الذي على نفي الحال وتنفيد خبره بالقرينة نحو ليس طوا الله مثله وقول لا يفتخ بالعلم
 ما يفتخ بالعلم ليس عطا البوم ما يفتخ عطا وهو فعل لا يفتخ وزنه فعل بالكسر التزمه
 وله فقد فعل بالفتح لا يفتخ لا يفتخ لا يفتخ بالضم لا يفتخ لا يفتخ بالفتح لا يفتخ
 وسحق لست بضم اللام فيكون على هذه اللغة كهو وضع ابن السراج انه حرف بمنزلة
 ما وابتاع الفارس من الحليان ابن شيفر وجاعه والمضوء الاول بل لست ولسما
 ولسما ولسوا ولسيت تلازم في الاسم ونصب الخبر قبل قد تحركه عن ذلك في عوفي
 احق ان تكون حرفا ناصبا للمستثنى بمنزلة الاخر اذ ليس بذا والصحيح ان يكون
 وان اسمها ضمير راجع للبعض المأمور بما تقدم واستشار واجبا ليلها في اللفظ الا
 وهذا المسئلة كانت سبب انه سببوا النور ذلك انه جال الى الخاد من سلمة لكتا له الحديث
 فاسمى من قوله ليس احدا الا لو شئت اخذت عليه ليس اما الذي فقال
 ليس بالدر فاصاح به خادك فاستبوا هذا استثناء فقال والله لا طبع
 لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم
 الا المسئلة فان فيهم من يقولون حلا على ما في الامل عند شفاء المني كما حل
 اهل الجار فاعلى ليس الاعمال عند شفاء المني وطحا حكم ذلك ابو عمرو بن العلاء فبلغ
 ذلك عيسى بن عمر النخعي فقال يا ابا عمرو ما شئنا بغيري عنك ثم ذكر ذلك له
 فقال له ابو عمرو ومن ادعى الناس ليس الارض بمحمي الا وهو ولا يجازي الا وهو
 ثم قال له يزيد ولعل الامر هذا الى اني محمد فلفناه الرمي فانه لا يرمي والممنوع
 البهي فلفناه الضيق فانه لا يفتخ بها فاما وجد اكل منها ان يبع عن لغته فلم يفعل فاجبر
 ابا عمرو وعنه عيسى فقال له عيسى هذا فقئت الناس خرج الفارس على وجه
 احدا ان فليس غير الشان ولو كان كان على خط الامل اول الجملة الاستهانة
 خبرا قبل ليس لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم

في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل
 في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل
 في قوله لا يفتخ بالعلم لا يفتخ بالعلم الذي هو العلم بالحق لا العلم بالباطل

[illegible]

والله اعلم بالصواب

من سكره
افاق الى احوال
البصير في غيبه
الضار والضرر
ناني

[illegible]

المرد باعق
قربا الدنو مغض لا فضيق
بما فزعنا لما نقد رعدا
وتسمع

المذنبات

م
بسم الله
كثيرا وقع في
الامور الصالحه
مسيبها الى وهم
وقوعه في كل
تقطع بها ومنه
وكمرا الامور
التي

الكلام قد مر
قريباً في ضيئت
السلفنا مناقشة فيه يمنع
طول الصلة فانه طال
بالوصف كما صرح به هوني

قوله ولا سيما يوم بالرفع قوله
في رواية يوم بالرفع قوله
بعضهم غيب القول بانها
للفارس اقول لعلي شيء
الى الشيخ شهاب الدين

القرافی
کے
الم

خانه علیزاده

قال الشيخ بهاء الدين

شرح التلخيص

بعد القرافى اخذ منه و

نه قال بعد ان ذكر ان انما

من الحمر هو ايضا في شراهم

و شنی جاء یک والا اول اسهل

من هذا الان معه حرفا قدو

عندهم على التفرقة

حرف التثنية السبعة

خرو آخر مقامه و ليس

في المسائل الأولى

شبی

مذہب

ما جعفر

[illegible][illegible]

عبدان الحال بلبلان
خاسته ناز و دل
کام زنج و دل
شخصات نامزد
و ایا یصفان و عین
فی کلامه غلامی
لا یخیر جوابی
از ایشان
مضرب قول
کوتاه و نور

[illegible]

والم
عن بطون في التتم
يصعد في ا. ب.

في قوله تعالى
 يا ايها الذين آمنوا
 انزلوا من كل ثقل
 مما انزلناكم
 من الحديد
 الآية

والصلوة وصيامها والصدقة والبر بما جاء من السمع والشرع
 فصل عقد الحديد سبب في ما قوله تعالى اغنى عنه ما له وما كسبه مما الاطراف الثانية
 اي لم يغنى والاسنم فامنه فيكون مفعول لا وفقد اي اغنى عنه ما له وبضعف
 بهذا الجذر المفعول المصروف ان هذا هو اي اغنى عنه ما له وهو نظير زيد ضربت
 ان الله اله المحدث في الاله مفعول في المال مفعول به وقاما الثانية مفعول في
 حوفي اي الذي كسبه وكسبه تدني صفه الا في ما قد ذكره والذي كسبه لم يذكر
 لتقدم ذكر المال في بابانه يجوز ان يراد به الولد في الحديث اخرها اكل الرجل من كسبه
 ان ولد من كسبه والانه نظير تدني عنهم او العلم ولا اولادهم من الله شيئا واما ما
 في عنده ما له انه قد اغنى في ما له فاما محمله للاستغناء فامنه والثانية في حرمها
 تغنيها في ما اغنى عنهم سمعهم ولا انصارهم والاصح في هذا انزل على الملك ان لا يوسع
 عطف على السحر وقبل نافية فالوقف على السحر والاصح في استغناء عما انزل انوارها
 بدل ما ارسلنا اليهم من تلك من نذر به يحمل الموصوف والاعظم في ناصد بما نذر
 المصنفه وقيل موصوفه ابن السحر في فقه خمسة حروف والاصل بما توارى بالصدق
 به تحذف النافضار بالصدق تحذف الاستماع اجتماعها مع الاضافة فصار يصعد
 حذف الضائف ككاف واسال القرية فصار به ثم حذف الجار كما قال امرئ بن معك كروي
 الحرف فاعل ما ارتب فصار تورا ثم حذف لها كما حذف في هذا الذي بعث الله رسولا
 وهذا تقدير بربيعي ولما ما نسخ من اية فاشترطه وهذا جرمه محملها الضم
 وانضابها على انها مفعول به مثل ايماننا هو ان هذا هو ان نسخ لا اي اية نسخ
 لان ذلك لا يجمع مع من اية واما على انها مفعول به فالتقدير اي نسخ نسخ فانه مفعول
 نسخ من زائد ورد هذا بالبقا بان ما المصد لا فعل وهذا سهو منه فانه نفسه
 نقل عن صاحب الجوهان ما مصاديقه انها مفعول به وله ينقل عنه انها مصاديقه
 واما قوله تم مكناهم في الارض ما لم تكن لكم فاعلموا للوصو اي شيئا لم يمكنكم

يسئل نزار على
 آية المصنف
 التفسير الى قوله انفسهم
 بجوابهم في ذلك فكيف
 يكون في قوله
 ثم حذف
 قال قول
 مجزؤه وقد تركت
 زامل وان شئت قبله
 لي قول زامل ومقدرة
 مجزؤه عاقلة عن الرب
 بتلث الدال التقية
 والنزعة بفتح
 الهون
 النون البعد الرب
 التسم جمع رتبة ونسبة
 النون والشين في الجوز
 بالمال والعقار وصاحب
 بالمال الاصغر الناطق
 الصامت يقول
 ثم تك
 بالخبر في حال غناك
 فافعله فلا عندك في
 عنه وامن

قوله وقيل ان معنى النفي ان
 ما يجوز بيت الله الحرام
 من فعله لا يجوز في حقه
 حروف الالف في الكلام
 عليه بانك تقولوا ليس ذلك
 انما هو ما ينبغي عند الصواب
 ولكن لا ينبغي ان لا يصحح
 هذا الا انما في تقديم
 المفعول كما في قوله
 بالفتح والجر

فان كان المصادرة الظاهرة ان لم يتمكن اطول وانضام في الاول على المصادرة

فانما هذا هو المستطاع من كلامه في قوله تعالى فانما امرنا ان نؤمن بالله ورسوله وانا كنا على صراط مستقيم

[illegible]

وَمَنْ فَمَحْتَمِلَةٌ ثَلَاثَةً أَوْ جِهَةً أَحَدَهَا الرِّيَاضَةُ فَهَلْ يَنْبَغِي أَنْ يَكُونَ الْكَلَامُ مَعْدِيًا فِيهَا

تكون حرفا باثقا وقليلا في معنى النفس مما في قوله قليل بها الاصول الانعاما

وحي عيسى، يومنون أن

فيما على ذلك التقدير

لنقبل على معية ابيهم فوان هذا اسم ما قدمنا اليه في شدة ما يلبو والوجه لئلا

المف قتلنا نقتل صد محمد و اولاد محمد و ای پادشاهان قتلنا و از من قتلنا اجمار

ذلك بعضهم ورد له امران احدهما ان ما التافه لها الصدق فلا يعلمنا بعد هذا فاما قبلها

تأليفه في هذا الموضع لا يوافق في الظاهر ولا في الباطن في الظاهر وقد

[illegible]

قال وعن عن فضل ما استغنينا والثاني مهم لا يجمع بين مجازي وهذا له وجه في كلام واحد

دخلت الامم لا يجعون ابراهيم خذوا ثيابي وقلوب الدخول باسم المعنى بخلاف دخلت في احيى الارض

الامم ودخا الى دار واستغفر اسر عليه طه ما لتلا محمدا ابن جعلا الحديث والزمنا

الزمان ومناخه

میسر و بن جلد او صوف مجلا ف پیر تپہ طویلا و پیر تپہ سیر تپہ و در س طویلا و

ان تكون مصداقاً فاعل بقبيل او قبلاً حال من الموحدين دل عليه المفعول
هذا من عباد الله الذين قيل

لَعَنَهُ اللَّهُ فَاحْزًا وَأَطْلًا أَيْ نَامًا هَاجَرَهُ ابْنُ الْحَاحِثِ وَرَحِمَ مَعْنَاهُ عَلَى غَيْرِ قَوْلِهِ تَعَالَى

مقامه خطه در سینه مال از ابرو و قیامه بنظر طبع و امر و فضا

وَلَا يَنْفَعُ الْإِنْسَانَ إِلَّا إِيمَانُهُ وَهُوَ يُؤْمِنُ بِالْغَيْبِ وَأَنَّهُ يَوْمًا يُؤْتَىٰ

موضع های وصلتهای با ابتدا و جبر از قبل در زبان الغایان اشع احباب
و من قیاس و کتب و کتب و کتب

ولا صلات ولا ضفاف ولا احوالا نضر على لك تسبيح وجامع من المحققين ونسبكم ٢١
 لان لا منفر على انه صله

كذلك غايته التي هي: فما نصبت عطفاً على ان وصلته الى المفعول الخ لا يكم

[illegible]

الموت في غير محله و بغير محله على هذا الاغز اما ما له بعضا من الفصل في اعطافه

بالظرف فان قيل فعدلنا وجعلنا من بين ابد لهم سدا ومن خلفهم سدا ونبأ اننا

ففي الدنيا احسنه وفي الآخرة قلنا الشهدا من ذلك كما توهم ابن مالك بالاعتصاف

[illegible]

الحق من الحق

بسم الله الرحمن الرحيم

پیر

باني عاقبة عز وجل وجمعا اقول
الحمد لله والحمد لله

يقال منا
بالف في الاخر وانه
هو الاصل عند الكسائي و
الغناء واما ذلك قوله
بنينا من الخط فيهم وكل
منه فذكر حرام من ان لا
قرن الشمس في غايه يوم
قيل الطلام الخط الرجوع وانه
منه عن قبضه
وراضا وقر
المس

اعلاها واول
ما يبدو منها في الطلوع
الشريد الطريق والماء فخر
الظلام شدة ظلمة قناري
شبه ذلك البقر واحد
وبني البقر توكة وتول الناقة
تجن من زمان قول تيجر
بني الممعل من قولك
تيجرت الشراطينة والاراء
جمع زن وهو من الزن
اسم الغنم الزن
كرك

[illegible]

و یوم عیدیم میوه
من یام العربی فی قیامه
بنی الحارث بن ابی
شم و جبریل
جبریل

م
فان
اندر انالين
وغيره را از ان
مفعول را بياورد
نفع القدر و كمال
او باخذ و ان
اعني علو اعدته
و باي همده شده
مصدر غلبه و هو غلب

الفضل

تقرئ بعد الغاية
في ان يقرئ من الشئ ما
يكون بعد الاخطا فاذا
قلت ميزت الرد من الجيد
فابتدا التميز الذي هو افضل
بين اثنين حصن من الجيد
وان شئت قلت حصن الرد
وفلكن انك اذا قلت ميزت
الجيد من الرد فان
ابتدا افضل

منها حصل
الجيد الذي انتهى اليه
الاخر ولهذا يصح ان يقال
من على ايها شئت مع اتحاد
المعنى قوله الثالث عشر العا
اقول هذا هو الذي هو عليه
المغاربة كلام سيويده
غيرهم قال خلاف ذلك فقد
قال ابن البريق حقيقة
المسئلة انك
اذا

قلت يايت الهلال
من خلال السحاب في
لللال كالهلال غايه الرد
عليه اجاب سيويده غايه
في قولك رايته من ذلك الوضع
وهذا ما شئ ابن

انها

في الاستنباط
منه فانه في ذلك
المراد

انها

على الحكاية لانهم يكتفون ادى فلان ابتلا وانكروهم محج من اللبد فقالوا اللبد انهم
بالجواز الذي ابتلا من الاخرة فالعبد للبدلية متعلقهم المحج ففعلوا هي فلا ابتدا وكذلك
الباقى السادة من رد عن نحو قول القاسم قلوبهم من ذكر الله ففعلوا هي فلا ابتدا وكذلك
وقبل في هذه للابتدا التقيدان ما بعد ذلك من العذاب مستكان هذا القائل يعلق
معناها بول بل شغل ليدن كهر من النار ولا يصح كونه تعلقا احاطا بالفضل بالخير
وقبل في هذا للابتدا الوفي في الاول للمعطل اي من اجل ذكر الله لا اذا ذكر نفسه فلو لم
وضع ابن مالك ان من في نحو هذا افضل من عمر والحاو ولا فلهما قبل جاوز هذا على الفضل
قال وهو اولى من قول سيويده لانها لا ابتدا الارتفاع في نحو افضل منه وابتدا الاخطا
في نحو شئ من ذلك انتهى بعد الى ان في هذا يقال ولو كانت الجائزة صحيحة في موضعها من السماع
مراد في الباقي نظرون البت من طرفه في قال بونس الظاهر ما لا ابتدا الثاني من قوله
في نحو وفي ما اذ خلقوا من الارض اذ انوى المصلحة من مجموع الظاهر في الاول انما
بيان الجنس مثلها في ما ينبغي من ابتداء التاسع مراد في هذا يقولون تفق عنهم اموالهم ولا اولادهم
من الله شيئا قال ابو عبد الله في هذا في قوله البت العاشر مراد في هذا في
اذا انضلت ما كقولنا وانما انضرت بالبشر من على واسرة تلعى اللسان من الغم قال السهر
وان من خوفه وان طاهر ولا علم وجرى عليه قول سيويده واعلم انهم لما جردوا كذا و
الطاهر ان من فيها ما ابتدا شئ وما فيها ما صدقوا بها وجلوا كانهم خلقوا من الضرع والحد
مثل خلق الانسان من عجل الحادي عشر مراد في هذا في قوله البت العاشر مراد في هذا في
اي معناه منهم بالنظر الثاني في الفصل في الدخلة على في المضاد من نحو والله يعلم
المفسد من المصلح حتى يميز الخبيث من الطيب قال ابن مالك وفيه نظرا لان الفصل استفاد
من الغامل فان ما شئ ومتر بمعنى فصل والعلم صفة توجب التميز والطاهر ان من في الايتين
للابتدا او بمعنى من الثالث عشر العاينة قال سيويده في قوله البت العاشر مراد في هذا في
غايه الرد في اي محلا للابتدا والانه ما قال وكذا اخذ من رد وروى ابن مالك
في قولك رايته من ذلك الوضع
وهذا ما شئ ابن

[illegible]

في كمين حلاله اقل
مما وانث الباني حلاله
معا لانه في مكني الحايقة
والخلق والحيقة واعد
التاريخ والايه
المتكلم

البقيين بقوله
من آية ومن ثمرة
الحاكم قوله ان
من اول قد متبع
قد متبع قول من
مبلغ حكاية

من مع قرائه
 من قرائه انكر من
 بنو نكر وكسرهم
 بابان مع المدح
 في غنائه مع الحيا
 ما كان لا جامع
 زمانه ولا نك

ان
مع النير محمد
معنا في المفضل
هي التي ليس
عند

في
كون لفظ الله
وقع فكر حالان في التوضيح
لاني اتحد والعين قوله
غير اللفظ آه اقول لقال
ان يقول واية تعيد العموم
لوقوعها في سياق الشرط
وهي حال من العام فيقدم
عموما قوله ويقول عمدا
ربعة وبني قول بني
يزيد والكاخ
الله
بغير كل العادة
وبغير كبر الصا المجهدة
وتخفيف الراضع
غير المضر وسند لال
الكويتين بهذا البيت
على القاسم لوزان يكون
ما شرطية وتقدم الشرط
عنده موضع الزيادة وتقدم
الشرط واخوة قوله وقال
المخالفون التقدير قد كان
اقول يعني ان كان
تامه
فاه
عليها ضم يعود
الى اسم الفاعل الذي
عليه كان وهو كابر ومن
مطراف مستندة
مغضب على
الحال

المص

انم

[illegible]

10

مسجد
کرم اقول کا نہ بنی

رونی بجا و عدد خاندانم

هو انفسهم الكفاية

تبعه بن والامير

卷之四

فَالْأَمْرُ

مختار اصلا و محو

ما بر او بمقتی عا مسر

باب فی جہاد و د

بومحمد بن
صادق

٥٠

1

اين قال انما زاد ذلك مبتنى على قول الاخفش من عدم الاشتراط لانه اذا
 كان الاداء ان يخرجوا منها من ثم من الاولى للابدا والثانية للتحليل وتعلمها بازاء
 او يخرجوا ولا ابدا فالفعل بلا مثال الواحد الخاضع مسند الى اخرى من ثم فاما مسئلة
 ما نسبت الارض من قبلها من الاولى للابدا والثانية انما كانت الفجر وبلا بعض
 اجل الجار واما البيان الجنس فالفخر فحال المبتنى محذوف اي ما ينسب كاسم في المحسن
 مسئلة ومن اعلم من كم شهادة عندكم من الله من الاولى مثلها في هذا فصل من عمرو
 من الثانية للابدا على انها متعلقة باستفراغ فعل بالاستفراغ الذي يعطف عليه عند
 اي شهادة خاصة عندكم ما اخر الله به قبل او بمعنى من على انها متعلقة بكم على جعل كمانه
 عن الاداء الذي وجبه الله كمانه من الله وسبب انكم لا يبعدى من مسئلة انما تون الجا
 شتمون دون النساء من للابدا والطرف صفة الشهادة اي شتمت من دون قبل والمطالبة
 كذا هذا من دون هذا اي جعله عوضا منه وهذا يرجع الى معنى البدل الذي تقدم وبرنامج لا
 يضع الضمير به ولا بالعرض مكانها فاما مسئلة ما بود الذين كبروا من اهل الكتاب والمشر
 فيهم ثلث مرات الاولى للبيان لان الكافر في نوعان كتابيون ومشركون والثانية زيد
 والثالثة لابتداء الغاية مسئلة لا تكون من شجر من قوم وبو محشر من كل لغة فوجاه
 بكنب بابا من الاولى فيما للابدا والثانية للبيان مسئلة نودي من شاطئ الزاد
 الا يرمى البعثة المبارة من الشجر من فيما للابدا او جرد الثانية بدل من مجرد الاولى
 بدلا لانه ان الشجرة كانت نائية بالشاطئ من على عشرة اوجر شريطة نحو من جعل شجر
 واسمها ما ينسب نحو بعضنا من قدامنا من بكاء ما موسى واذا قيل من يفعل هذا الابداء
 من الاستفهامية استرقت معنى النفي فعند من يغفر الذنوب لا الله ولا ينبغي ان ذلك
 بان يغفرها الواو او لا من مالك بدل من الذي يشق على الابدانه واذا قيل
 فالهيت من مبتدأ واخر موصول وانما محذوف يجوز على قول الكوفي في زيادة
 الاسماء كونه اداء من مفعولا وظاهر كلام جماعة انه يجوز في هذا البيت ان يكون من

مفعول
على ضمة

۵۱۸۹

بولن خان

پیشانی

12

10

یہ ہیں جو

13

[illegible]

تخلص

هذا هو الكلام الذي هو في الحقيقة
 من كلام الله تعالى في قوله
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله
 قد خلقكم من نوره وانه هو
 الذي هو نوركم وانه هو الذي
 هو نوركم وانه هو الذي هو نوركم

تلك هي الحاج الى تقديره هو ثالث يكون مخصوصا بالمدح الثاني التوكيد وذلك بما
 زعم الكسائي انهم اخرجوا ذلك من قوله تعالى على قاعدة الكوفيين فان الاستمرار
 وانشد عليه فكيف بنا فضلا على من غيرنا فمن خفض غير قوله يا شاة من قص
 لم يخلط فيهم بغيره من دون ما هو خلاف المسموع وقوله ان الذين يسمونهم الجحد
 تدعى في الكتاب بالاولاد من عدد اولنا انما في الاولين نكرة موضوع على
 غيرنا وباشاة انسان فخص هذا من الوصف بالصفة للبيان في وعدنا اما صغر من
 على ان اسم وضع موضع المصداق والاداء الاثرين قوما على اي قوما معديين واما
 معلوم بعد حذفه فاصلة وصفه من بدل من الاثرين هما اسم لعدو الخصم والاول
 فيهما ثانيا من اية الشعر ناهيا وقال الرخشي غير عاد عليها خيمته وخيمته فاجلا
 على اللفظ وعلى المعنى اثنى والاولى ان يخصص بها على الابنة وزعم السهيلي انها ما في
 حزا بدليل قوله هو مما تكن عند امر من خلقه وان خالدا اعني على الناس تعلم قال
 فهي من الحروف فبذلك ان بدليل انها الاحكاما وتغير بين يسعوي وسيد بقوله قد وبيد
 كل ما في ضاوية مما اضاع من بارقهم قال لا يكون مسند القدر لبط من الخبر
 فعل الشرط ولا مفعول الاستيفاء الشرط مفعول الاستيفاء لا سبيل الى غيرهما فبين انها لا موضع
 لها والجواب انها في الاول ما اخرت من خلقه اسمها ومن وائدة لان الشرط غير موجود
 عندنا على ما مسند واسم تكن ضمير الجمع اليها والظرف خبر وان ضميرها لانها
 الخلق في المعنى ومثل ما جئت حاجتك فيمن نصب حاجتك ومن خلقه تفسير للضمير
 لما نسبهم لها من جواب شمال في الثاني مفعول نصبه فاعاخره من بارق تفسيرها
 او معاني بعضها الشيعي والمعنى اي شئ نصب فيمن البوارق قسم وقال بعضهم
 مما خرفه مان والمعنى اي وقت نصبه فاما في فعل الكلام اوفى اقربا
 فاد من واستعمل فاعاخره امة وسبب ان مما الاستعمال طرفا وهو بسطة لا ركن
 من هروما الشرطية ولا من ما الشرطية وما الزائدة ثم ابدلتها من لانها الاولى

هذا هو الكلام الذي هو في الحقيقة
 من كلام الله تعالى في قوله
 يا ايها الذين آمنوا اذكروا ان الله
 قد خلقكم من نوره وانه هو
 الذي هو نوركم وانه هو الذي
 هو نوركم وانه هو الذي هو نوركم

دهنا

[illegible]

وقد يصل السجدة على القول بجواز ضربها وأما ما فيها من كونها ظرفا لفعل
تقدير جازي فقد يصل بزوا ومفعول محذوف عاملا أو ظرفا لفعل وتكون صلة ذلك
بأنه متصل بـ ذلك الفعل لما فيه فصلها فلا بد أن تبدل على اسم مظهر قبله محذوف أي
لما فعلت بـ زوا ضاها أو بدلتها أو صنفها وما حذف الفاعل بـ مع الضمير بـ زوا
لما على أنه بدل منه على أنها واعى ذلك فبعد على ما بعد وهو زوا ما على أنه بدل منه
مثل ما بعد زيد مفعول بـ محذوف على أن الفعلين زوا وعلما على الثاني مشتقا
بـ إسقاط اليا وضمير الفاعل في الأول على حذف قوله إذا كنت رخصت بـ رخصت ضا حجازا
فكأن الفعل محظوظا ومع اسم تبدل النون في قولهم معاود حول الجواز حكاه سيبويه
من معوقا بـ بضمه فهذا ذكر من معوقا تسكين عنه لغة نغم ورواية لأصروا فلا يسمو
واسمها ناسخ بـ بضمه وقولنا الخاص الناحي حرفيا الإجماع مردود ونسجل مضافا لتلكون
ولما هي ثلاثة أفعال ماضية الإجماع ولهذا يجزى على اللذان فهو والله معكم وللثاني
وفانه نحو حنك مع العصر الثالث مراد في محذوف عليه الغراء وحكاية سيبويه السابقان
ومعوقا فتكون وتكون خالوا ورجان نظرا فخر أبي بن قيس قوله أفخر أبي حنيفة أمرا
وقيل في الجواز محذوف وفيه الخالوا بمعنى جميعا عند ابن مالك وهو خلاف قول ثعلب
إذا كانت جميعا العملان فلهما في وقت واحد وقيل في ذلك جاء معا فافوت
واحد أم في وقت واحد وقد غادل بينهما من قال كنت بجيبي بك واحد وجميعا وروى معا
مع الجماعة كما يستعمل اللذان قال إذا خالوا أو استجمعوا معا أو قال الخناسا أو قبي
ضادا معا فجميع عليهم بـ مستغنى عن على خمسة أو بـ اسم ستمهم مخوف فضرهم أو
شرط قوله متى أضاع العامة يعرفون اسم مراد في الوسط من معنى من أوقد الثاني
لغة هذا بـ يقولون خرجنا من كبرأى منه وقال ساعدا أجل زمانه خيال رجل أي سما
جلبأى بـ قبل الشيء له صبوت واختلف في قول بعضهم وضعته في كذا فقال ابن سبيل
وقال غيره بـ في وسطه وكذلك اختلفوا في قول بـ في وسطه الجواب شرعا لما لا يخرج
منه

[illegible]

ولم يترفعوا اجابوا بالنون في مكانها ولا يخفى هذا النون بالاسم بدل قوله وقول ان
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل برحمتنا وكان قد ورد الاخفش والعروضون بناسا
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق المبدى كقول روية وقام الاخوان خاوي الخشون وسمي
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي لاخفش الحركة التي قبله علوا وادنه الفرق بين الوقف والو
 وجعلها بين يعش من نوع تنوين الرزم زاعما ان الرزم يحصل بالنون نفسها لانها لم يزل
 قال واما السحق المفعول فيها لانه يعش صوتا يجعل فيه غنة والاصل عند مغنى مبتلا
 فاباك الهمزة باخفقا وانكر الزنجاج والشرايوش هذا النون البنية لانه يكسر الوزن
 وقال لعل الشارح كان يربطه في آخر كل بيت تضعف حوته بالهمزة فتوهم السامع ان النون
 تنوين وانما هذا القول ابن مالك وزعمه بوجعلوا بواجب من معزولان ظاهر كلامه ينون
 في السحق تنوين الرزم لانه نون عرض من اللدة وليس بشون وزعم ابن مالك في التحفة ان
 السبعة الاخرى للعوق المطفعة للعوق المبدى ثوبنا جاز وانما هو نون اخرى فاذن هذا
 لا يخفى بالاسم وبخامس الالف لللام وتثبت في الوقف فزاد بعضهم سابقا وهو نون
 الضروي وهو الاخر لما لا ينصرف كقوله وجود حلت الحد غيرته والمنادي والضمو
 كقوله سلام الله بامطرح علم او بقوله اقول في الثاني دون الاول لان الاول تنوين التبع
 لان الضم في باب الضم واما الثاني فليس تنوين يمكن لان الاسم مبني على الضم فاما
 وهو الشون الساذ كفول بعضهم هؤلاء قومك حكا ابو زيد فاذنه مجرد بكسر اللفظ
 كما قبل في الف قبشرى وقال ابن مالك الصحيح هذا نون ريد في امر الاسم يكون ص
 ضيف وليس تنوين وفيما قاله نظرا لان الذي حكا ساءه فهذا دليل منه على انه سبعة
 الوصل دون الوقف فنون ضيف ليست كذلك ذكر ابن الجوزي في شرح الخزلية
 ان اقسام الشون عشرة وجعل كلامه تنوين المناذي وتنوين صوما لا ينصرف
 باسمه والعاشر تنوين الحكاية مثل ان يسمي رجلا فاعلمه لبينة فالتحكي اللفظ
 المستعمل بهذا اعرف منه بانه تنوين الضم لان الذي كان قبل الشبهة حتى بعد النون

في تنوين النون في مكانها ولا يخفى هذا النون بالاسم بدل قوله وقول ان
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل برحمتنا وكان قد ورد الاخفش والعروضون بناسا
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق المبدى كقول روية وقام الاخوان خاوي الخشون وسمي
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي لاخفش الحركة التي قبله علوا وادنه الفرق بين الوقف والو

روية في غير قوله كقول
 وقام الاخوان خاوي الخشون
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي
 وجعلها بين يعش من نوع تنوين
 قال واما السحق المفعول فيها
 فاباك الهمزة باخفقا وانكر
 وقال لعل الشارح كان يربطه
 تنوين وانما هذا القول ابن
 في السحق تنوين الرزم لانه
 السبعة الاخرى للعوق المطفعة
 لا يخفى بالاسم وبخامس الالف
 الضروي وهو الاخر لما لا ينصرف
 كقوله سلام الله بامطرح علم
 لان الضم في باب الضم واما
 وهو الشون الساذ كفول بعضه
 كما قبل في الف قبشرى وقال
 ضيف وليس تنوين وفيما قاله
 الوصل دون الوقف فنون ضيف
 ان اقسام الشون عشرة وجعل
 باسمه والعاشر تنوين الحكاية
 المستعمل بهذا اعرف منه بانه

في تنوين النون في مكانها ولا يخفى هذا النون بالاسم بدل قوله وقول ان
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل برحمتنا وكان قد ورد الاخفش والعروضون بناسا
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق المبدى كقول روية وقام الاخوان خاوي الخشون وسمي
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي لاخفش الحركة التي قبله علوا وادنه الفرق بين الوقف والو

في تنوين النون في مكانها ولا يخفى هذا النون بالاسم بدل قوله وقول ان
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل برحمتنا وكان قد ورد الاخفش والعروضون بناسا
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق المبدى كقول روية وقام الاخوان خاوي الخشون وسمي
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي لاخفش الحركة التي قبله علوا وادنه الفرق بين الوقف والو

في تنوين النون في مكانها ولا يخفى هذا النون بالاسم بدل قوله وقول ان
 اجبت لهذا صابن وقوله انزل برحمتنا وكان قد ورد الاخفش والعروضون بناسا
 سموا الخالد وهو الاخر للعوق المبدى كقول روية وقام الاخوان خاوي الخشون وسمي
 غالبا لجاور واحد الوزن وسمي لاخفش الحركة التي قبله علوا وادنه الفرق بين الوقف والو

[illegible]

هذا
المعنى هو

اطرح النسخ فقلت
احدا يعيا بكلامه وفتت
ايه ولم يجد الانسان حاجز
من الاعراب بالفضل الاصل
ولقد خضت به
محسنا
چرخ

القضاة

الذين ابن خلدون و

بسم الله الرحمن الرحيم

النسابة على مصنف

تفضل

کتابخانه

فقد المذهب

قصص

الدين

ولد المصروف

كان حاضر في ذلك

لو عیاشی سیبویه کم کلیم

التقدمه لوالدك والتفاني

عليه فتغفر له

الدين المذكور

وقال

1

سید افخم

والله بعض كلام

کفاه و کت شرافا

91

111

11

5

1

۱۲۳

7

۴۴

1

نفسی

1

[illegible][illegible]

الاستغناء

في الاستفهام انما هو استفاد من مرة مقدرة معها وتعلل في مفضل عن سببها فقال
 وعند سببها ان هل يعقوب قلنا الاستفهام انما هو استفاد من مرة مقدرة معها الا
 انهم تركوا الالف قبلها لانها تقع في الاستفهام وقد جاء دخولها على ما في قوله سنا
 فوارس يوجع بشدتنا اهل كذا وبالسيف الخايع ذبا كذا ثم ولو كان كذا كذا
 الالف الفعل كذا ونبت كتاب سببها ما نبتا عند كذا في باب المصلحة ولكن
 انما قد نبتا كذا قال في باب ما يكون عليه الكلام انما نبتا في الاستفهام
 بذكر ذلك وقال الرخشي كذا على اني قد اتي على معنى التفسير والاشارة
 اي على الاستفهام انما في زمان قريب فافهم من الزمان الذي لم يند له يكن فيه شيئا
 مذكورا بل شيئا منسيا نطقه في الاصطلاح المراد بالاستفهام الجنس بل انا
 خلفه الانسان نطقه انما في تفسير ما عدا بعد خاصه ولم يحلوا انما في التفسير
 بل على معنى المحقق وقال بعضهم معناها الوقتي وكان قبل لغوهم يتوقعون الجحرا
 او على الاشياء وما دام قال الحبر من كونه طينا وفي شهاب بل انما انك انما يعبر
 راد في فعل كذا وادخلت عليها الحرة يعني كما في البيت ثم هو انما تعين لذلك
 لم يدخل عليها بل قد تاتي لذلك كما في الابن وقد لا تاتي له وقد عكس قوم ما قاله
 زعموا ان فلان تاتي بمعنى قد اصابه هذا هو الصواب واعتكاد لا مفسد في البيت
 الاحد لانه لم يولد على نفسه من عاين ولعلنا انما اراد ان الاستفهام في الابن للتفريق
 وليس استفهام حقيقي وقد صرح بذلك جماعة من المفسرين فقال بعضهم هل هذا
 للاستفهام التفريقي للتفريق بين انكر البعث وقد علم انهم يقولون نعم قد مضى
 طويل لا انسا فيه فاعلم انما قد احدث الناس بعد ان لم يكونوا كيف ينبغي عليهم
 اجازهم بعد وفاتهم وهو معنى قوله ثم بعد علم النشأة الاولى فلو لا تذكر
 اي فلا تذكر فخلون ان من انشا شيئا بعد ان لم يكن قادر على اعادته بعد
 عدمه انما في قال اخر من ذلك لانه في الجحيم من التصديق ارحم فقال المعنى

في
 كتابه كما ذكره
 عنه قال في بيان
 ام لم ونبت على حروف
 الاستفهام ولم تصل
 الالف منه تقول لم
 تقول لم بل تقول
 وذلك لان

م
 بمنزلة الالف
 ليست اي ومن واما
 بمنزلة الالف فاما هي اما
 بمنزلة فواو ذاك لانهم تركوا
 الف الاستفهام او نحو
 من الكلام لا يقع الا في مسئلة
 فلما علموا انه لا يكون الا
 كذلك تتقوا عن
 الالف

اما تكون قبله
 كنتم تركوا الالف كما في
 لا تقع الا في الاستفهام
 وفي هذا الكلام يفرج بما فعله
 الرخشي عنه
 وقع مثل

في
 في
 في
 في

في قوله تعالى ان الله اعلم
 بالظالمين في قوله تعالى
 ان الله اعلم بالظالمين
 في قوله تعالى ان الله اعلم
 بالظالمين في قوله تعالى
 ان الله اعلم بالظالمين

المربان على الناس حين من الدهر كانوا فيه نطفة لم يعلقوا مضغاً الى ان صاروا
 شبيهاً مذكراً وكذا قال الزجاجة الا انه حمل الانسان على ادم فقال المخلع الروا
 على الانسان حين من الدهر كان فيه شراً باوطئنا الى ان نفخ فيه الروح انتهى
 قال بعضهم لا تكون هل للاستفهام المقدرى وانما ذلك من خصائص الهمزة والرس
 كما قال في ذكر جماعة من النحويين ان هل تكون بمنزلة ان في اعادة التوكيد والتعيق
 وجعلوا على ذلك هل في ذلك قسم لذي حمز وقدر جواب القسم هو يعيد الدليل
 الثاني قول سيبويه الذي شافه العرب فيهم مقاصد من قد مضى انه سيبويه يقول في ذلك
 والثالث دخول الهمزة على ما في البيت الحرف لا يدخل على مثله في الغنى وقد ايدت عن البشر
 ان الرواية الصحيحة ام هل وام هذا منقطعة بمحذ بل فلا دليل تقديري ثبوت تلك
 الرواية فالبينة شاذ فممكن غير محتمل على انه من الجمع بين الحرفين محذ بل فلا دليل تقديري ثبوت تلك
 كقوله ولا للباهاهم بدار واه بل الذي في ذلك البيت اسهل لاختلاف اللقطنين
 كون احدهما على حرفين فهو كقوله فاصبح لايسا لثمن ثابته هو وفروعه يكون اسماً
 وهو الغالب لخرنوبه هو الغاضل في العرب فضلاً وقلنا لا موضع له من
 الاعراب قبل موضع القول بذلك اسماً كما قال الاخفش في محصوره ونزال اسماً لاهل
 لها وكما في لاف واللام في نحو الضاريه في قوله ماها اسماً حرفي والواو المعردة
 اسمي محذ ما ذكر من اسما محذ الى احد الاول العاطفة ومعناها مطلق الجمع
 الشيء على مضاعفاتها مجتمعة واحتمال السبقية وعلى سابقه نحو قلاد سبلنا فخرنا
 واخرهم وعلى اخره نحو كذالك نوحى اليك الى الذين من قبلك وقد اجتمع هذا في
 ومثل من نوع بلهم ومنوع عيسى منوع على هذا اذ قيل قام زيد وعمر اخبر
 ثلثة معاً قال ان ذلك فكونها للمعينة في الجمع وللتثنية كسر ولعكس قبل انتهى
 ان يكون بين متعاطفتها تعارض فيصير في انا واد واليك فجاء علوه من المرسلين
 الرد بعد الفاشي اليهم والارصال على ما سأل ربعين سنة وقول بعضهم ان مضغاً
 على الاصول في قوله تعالى ان الله اعلم بالظالمين

ولا للباهاهم بدار واه بل الذي في ذلك البيت اسهل لاختلاف اللقطنين
 كون احدهما على حرفين فهو كقوله فاصبح لايسا لثمن ثابته هو وفروعه يكون اسماً
 وهو الغالب لخرنوبه هو الغاضل في العرب فضلاً وقلنا لا موضع له من
 الاعراب قبل موضع القول بذلك اسماً كما قال الاخفش في محصوره ونزال اسماً لاهل
 لها وكما في لاف واللام في نحو الضاريه في قوله ماها اسماً حرفي والواو المعردة
 اسمي محذ ما ذكر من اسما محذ الى احد الاول العاطفة ومعناها مطلق الجمع
 الشيء على مضاعفاتها مجتمعة واحتمال السبقية وعلى سابقه نحو قلاد سبلنا فخرنا
 واخرهم وعلى اخره نحو كذالك نوحى اليك الى الذين من قبلك وقد اجتمع هذا في
 ومثل من نوع بلهم ومنوع عيسى منوع على هذا اذ قيل قام زيد وعمر اخبر
 ثلثة معاً قال ان ذلك فكونها للمعينة في الجمع وللتثنية كسر ولعكس قبل انتهى
 ان يكون بين متعاطفتها تعارض فيصير في انا واد واليك فجاء علوه من المرسلين
 الرد بعد الفاشي اليهم والارصال على ما سأل ربعين سنة وقول بعضهم ان مضغاً
 على الاصول في قوله تعالى ان الله اعلم بالظالمين

حرف الفاء ان التكبير والواو والمبدلة من
 الحجة وان كان بعضهما بجمع
 عنده وان كان بعضهما بجمع
 بوجه عنده وان كان بعضهما بجمع
 كان الاول فيقول الى خمسة فخر
 وان كان الثاني فيقول الى خمسة فخر
 ثابته قوله فيقول الى
 ان الله اعلم بالظالمين
 وان مرادهم واحد
 لان المطلق هو
 الحقيقة بجمع
 على الاصول في قوله تعالى ان الله اعلم بالظالمين

في قوله تعالى ان الله اعلم
 بالظالمين في قوله تعالى
 ان الله اعلم بالظالمين
 في قوله تعالى ان الله اعلم
 بالظالمين في قوله تعالى
 ان الله اعلم بالظالمين

الحاق
الحواف

الجميع المطابق غير سدد بل لتفصيل الجمع بقصد الاطلاق فاما هي الجموع لا بقصد قول البشر
ان القويين واللغويين جعلوا على انهم لا ينفصلون بنبذ وديل قال بافادها ايا
فطرح الربو والفراو ثعلبا بو عمر والزاهد مشام والساق في نعل الامام في
البرقاع من بعض المنفعة انها القبة تنفرد عن سائر احراف القطع بخمسة عشر حكما
احدا احتمال معطوف للمعاني الثلاثة السابعة الثاني اقرانها باها نحو اما
شاكر اما كفور والساكن اقرانها بلا ان ينفصل بقوله قد فصلت عنه نحو فاما زيدا
عمر ونفقدان الفعل منقوعا في خالي الاجتماع والافراق ومنه وما الموالكم وفي
اولادكم بالي فربكم عندنا لفرع العطف من عطف الجمل عند بعضهم على اضمال الغا
والمشهور انه من عطف المفردات واذا فقد احد الشرطين امتنع دخولها فلا يجوز قول
زيد ولا عمرو فاما جاز ولا الضالين لان في غير معطى النفي فاما جاز في قوله فاذهب فاي
فوق في الناس احرزه من حقه طارح ولا جمل لان النفي لا في احرزه مثل فعل يهلك
الا انما الفاسق ولا يجوز ما اخضعه بنبذ ولا عمرو ولا للمعك لا غير فاما وما يستوي
الا غير البصر ولا الظلمات ولا النور ولا الظل ولا الحرور وما يستوي الاحياء والاموات
فلا الثانية والرابعة والخامسة فاما لا من اللبس الرابع اقرانها بكن نحو ولكن شول
الله الحامس عطف المفرد السببي لا يجنبه عند الاحياء الى الربط كمن جمل قام
واخوه ونحو زيد قام عمر وعلا له وقولنا في باب الاشتغال زيدا ضربت عمر واخاه
والسادس من عطف المفرد على النفي نحو اخرجت من السابح عطف الصفات المفردة وهو مع الجواب اذا ضمت دون السكون
مع اجتماع منعها كقوله بكت فاما بكار جمل حرم على ربيع وسلب وياي اليا من
ملحوظ لنبذة او الجمل نحو قول الفرزدق ان الرزية لا زينة مثلها فاذن مثل محمد ومحمد
وقول الباقين انا ما لم يولدوا وما لم يولدوا وما لم يولدوا وما لم يولدوا
بشأن هل الامم من يقولون كما قالوا والجواب انه لا بد ان يكون الجواب في ربيع
بان يوم النزل الخامس وتكون يوم النزل والسادس بالنسبة الى الاول هو الثاني
في الاصل فلو كان يوم النزل الخامس وتكون يوم النزل والسادس بالنسبة الى الاول هو الثاني

صواني

قريش

الاحقاف

السبا

في الاصل فلو كان يوم النزل الخامس وتكون يوم النزل والسادس بالنسبة الى الاول هو الثاني
في الاصل فلو كان يوم النزل الخامس وتكون يوم النزل والسادس بالنسبة الى الاول هو الثاني
في الاصل فلو كان يوم النزل الخامس وتكون يوم النزل والسادس بالنسبة الى الاول هو الثاني

الماء

ان يكون بمقتضى اوقاف الاباحه وقالوا ان محشر وزعم انه يقال بالجلس المحرور ان سهرنا
الحكماء وان هذا قبل ذلك عشره كاجله بعد كثره وسبقه لئلا يتوهم ازاده الاباحه والمرو
من كلام الغريبين انه لو قبل بالجلس المحرور ان سهرنا كان امرا بخالس السه كل منما وجعلوا ذلك
فوق ما به العطف بالواو والعطف بالواو الثالث ان تكون بمعنى ما في الخبر فله بعضهم في
وقالوا ان ما في خبرها الصبر اليك فقلت اليك الشفيق الغليل قال مناه او اليك ان لا يجمع
مع الصبر يقول بجملة الاصل فخر من الصبر اليك احكاما ثم حذف ما كان في الخبر وهو قوله
ويؤيد ان ابا علي العالي رواه بن وقال الشافعي باب اليك بجملة وصل واسكن فقال ما
لا ملل المراد بالخبر قال محققهم ليس ذلك من قبل الواو بل من جملته المعنى وصل او تسكن
اسكن ان شئت قال ابو ثمانه وزعم بعضهم ان الواو تأتي بالخبر على ان الثاني ان يكون
بالمرقوم انما علم وما لا بدعنا الشاشاء ودرهما قاله جاحه ومظاهره الثالث ان
بمعنى لام الغليل قال الحارثي وحمل عليه الواو ان الداخلة على الافعال المشبهة بقوله
او يوقين بما كسبوا ويعقون كبر ويعلم الذين آمنوا حسبي من تدخلوا الجنة وما يعلم الله
جاءه منكم ويعلم الصابرين بالانشاء ولا تكذب بايا ديننا ويكون والحق ان الواو
فيهن للعبه كما سبب الثاني الثالث من اقسام الواو وان يرتفع ما بعد احدهما او
الاستيناف نحو لبسناكم ونعرقى الارحام ما فاشاء ونحو لا تاكل السمك فتسرى لبسنا
فمن رجع ونحو من يضل الله فلا هادي له ويذهبهم فطعنناهم بغيرهم فمعنى رجع
ونحو انقوا الله ويعلم الله انه لو كانت واو العطف لا يصبغ فلا يصب او انخر من شرب
ونحو من لا يقرأ الاخرين ولزم عطف الخبر على الامر قال على الحكم المائي يوما اذا
فمنه ان لا يجوز وبمقتضى هذا منع من الاستيناف لان العطف يجعله شركا في المعنى
فيلزم الشافعي وكذلك قولهم دعني ولا اعود لانه لو نصب كان المعنى ليعتق ترك العقوبة
وتركي ما نهى عنه وهذا باطل لان طلبه لترك العقوبة انما هو في الحال فاذا انقضت
المعنى عن الحال لم يحصل غير من اوجب حرم فاما ما عطف فلم يتقد جازم او بلا حيلة
في ان عطف ان يترك الواو في الشرع في المعنى والاشقيف معا في المعنى
في ان عطف ان يترك الواو في الشرع في المعنى والاشقيف معا في المعنى
في ان عطف ان يترك الواو في الشرع في المعنى والاشقيف معا في المعنى

انهم

المص

ان

الحمد
 الثانية قيدا
 في فصل الاولى والمضغ
 لم يبعد واسيو فم وان
 اليقنة بها لم تكثر وهاذا
 وصفنا بتعريف الاقدم
 على القصر فتركه والواو اللاحقة
 على المضغ اقول جزمه
 بانها اللطف مع قوله
 بعد ذلك الحق
 ان يذه
 واو
 اللطف يعرب
 الواو المتكلم فيها اليقنة
 وقد جزم او لا بانها اللطف
 نعم لوقال ولا بانها واو
 لا اللطف ثم قال والحق بانها
 واو اللطف الثاني الكلام
 استحق النقام قوله قالوا
 كقولك ولين عانة
 اقول يريد
 كقول
 من قاله الانكاح
 ينبغي ان يقول كقولك
 الى ليمبون فوجه معوية قد
 انشده المصنف في قصده لوم
 حرف اللام ونشد صدره في
 قصده في الباب الرابع في
 اقام اللطف دم

الصانع بقوله لا شيء من خلقه فاقوله والحق ان هذا هو العطف كاشفاً للناس من السابغ
واذا ان يخرج ما بعد ما وكما او القسم ولا تدخل الاعلى مظهر فلا يتعلق الا يخرج من قوله والحق ان
الحكم فان تها او اخرى من البن والريون فالثانية واو العطف لا اشاح كل من لا يهز
لا يخرج من قوله ولعل كونه الجوارح في سبيله ولا تدخل الاعلى منكر ولا يتعلق الا
يخرج من قوله والعطف ان الجرب محذوفه خلا لا الكوفين والمبر وجبهم انما
الضابط انما كقولهم في عام الاعان خاوي المحرق واجتنبوا نذر العطف على شيء
في نفس الحكم ويوضح كونهما عطفان واو العطف يدخل علمها كما تدخل على واو القسم
فالقوله لا تفر ما حبسه والثامن واو دخلها في الجوارح الزائدة انهم الكوفين
والاخفى وجاعه وحل على ذلك حتى اذا جاءها ونفخ ابوابها بدليل الابهة الاخرى فيل
في عطف الزائدة الواو في قولهم خزنها وقيل هما عطفان والجواب محذوف اي كما
كسبت وكذا البعث فلما اسلم اوله الجبين فنادى بان ان يا ابراهيم الاول والثاني
زائدة على القول الاول وهما عطفان والجواب محذوف على القول الثاني والثالثة
ظاهر في قوله فاقال من اسعج عطفه عفاظا ونوى من سفاهاه كبر وقوله ولقد
رفعت في الجبال السرى فاذا وانت تعين من بينين والاشاع والاولى انما ذكرها طاعة
من الادباه كالجرح من الجرح بين العطفان كان خاوي من المغن كالتعليق على
ان العرب اذا عذروا قالوا سبعة وسبعة وما شبهه اذا نادى بان السبعة عذام وانما ما بعد
عنه مستأنف واستدلوا على ذلك بما بان احد ما سبعة من ثلثة ما بعدهم كلهم الى
قوله سبعة فنامهم كلهم وقيل في ذلك عطف جمل على جملة اذا التقدير يستعزم
الجرح كلهم وقيل العطف من كلام الله تعالى نعم هم سبعة فنامهم كلهم وانما
تصدق هذه المقالة كما ان رثما العنكبوت كذب لثالث المقالة ويؤيد قول من خشا
رض من جاف الو او انطعت العداي لم يبق هذا خاد بلطف اليها فان قلت اذا
كان المراد الضيق في ما وجب من رعا علم بعدتهم ما يعلمهم الا قبل قلت

هذا هو العطف كاشفاً للناس من السابغ
واذا ان يخرج ما بعد ما وكما او القسم ولا تدخل الاعلى مظهر فلا يتعلق الا يخرج من قوله والحق ان
الحكم فان تها او اخرى من البن والريون فالثانية واو العطف لا اشاح كل من لا يهز
لا يخرج من قوله ولعل كونه الجوارح في سبيله ولا تدخل الاعلى منكر ولا يتعلق الا
يخرج من قوله والعطف ان الجرب محذوفه خلا لا الكوفين والمبر وجبهم انما
الضابط انما كقولهم في عام الاعان خاوي المحرق واجتنبوا نذر العطف على شيء
في نفس الحكم ويوضح كونهما عطفان واو العطف يدخل علمها كما تدخل على واو القسم
فالقوله لا تفر ما حبسه والثامن واو دخلها في الجوارح الزائدة انهم الكوفين
والاخفى وجاعه وحل على ذلك حتى اذا جاءها ونفخ ابوابها بدليل الابهة الاخرى فيل
في عطف الزائدة الواو في قولهم خزنها وقيل هما عطفان والجواب محذوف اي كما
كسبت وكذا البعث فلما اسلم اوله الجبين فنادى بان ان يا ابراهيم الاول والثاني
زائدة على القول الاول وهما عطفان والجواب محذوف على القول الثاني والثالثة
ظاهر في قوله فاقال من اسعج عطفه عفاظا ونوى من سفاهاه كبر وقوله ولقد
رفعت في الجبال السرى فاذا وانت تعين من بينين والاشاع والاولى انما ذكرها طاعة
من الادباه كالجرح من الجرح بين العطفان كان خاوي من المغن كالتعليق على
ان العرب اذا عذروا قالوا سبعة وسبعة وما شبهه اذا نادى بان السبعة عذام وانما ما بعد
عنه مستأنف واستدلوا على ذلك بما بان احد ما سبعة من ثلثة ما بعدهم كلهم الى
قوله سبعة فنامهم كلهم وقيل في ذلك عطف جمل على جملة اذا التقدير يستعزم
الجرح كلهم وقيل العطف من كلام الله تعالى نعم هم سبعة فنامهم كلهم وانما
تصدق هذه المقالة كما ان رثما العنكبوت كذب لثالث المقالة ويؤيد قول من خشا
رض من جاف الو او انطعت العداي لم يبق هذا خاد بلطف اليها فان قلت اذا
كان المراد الضيق في ما وجب من رعا علم بعدتهم ما يعلمهم الا قبل قلت

قريب
زائد
والصفات

كف

وجبه

واو العطف كاشفاً للناس من السابغ
واذا ان يخرج ما بعد ما وكما او القسم ولا تدخل الاعلى مظهر فلا يتعلق الا يخرج من قوله والحق ان
الحكم فان تها او اخرى من البن والريون فالثانية واو العطف لا اشاح كل من لا يهز
لا يخرج من قوله ولعل كونه الجوارح في سبيله ولا تدخل الاعلى منكر ولا يتعلق الا
يخرج من قوله والعطف ان الجرب محذوفه خلا لا الكوفين والمبر وجبهم انما
الضابط انما كقولهم في عام الاعان خاوي المحرق واجتنبوا نذر العطف على شيء
في نفس الحكم ويوضح كونهما عطفان واو العطف يدخل علمها كما تدخل على واو القسم
فالقوله لا تفر ما حبسه والثامن واو دخلها في الجوارح الزائدة انهم الكوفين
والاخفى وجاعه وحل على ذلك حتى اذا جاءها ونفخ ابوابها بدليل الابهة الاخرى فيل
في عطف الزائدة الواو في قولهم خزنها وقيل هما عطفان والجواب محذوف اي كما
كسبت وكذا البعث فلما اسلم اوله الجبين فنادى بان ان يا ابراهيم الاول والثاني
زائدة على القول الاول وهما عطفان والجواب محذوف على القول الثاني والثالثة
ظاهر في قوله فاقال من اسعج عطفه عفاظا ونوى من سفاهاه كبر وقوله ولقد
رفعت في الجبال السرى فاذا وانت تعين من بينين والاشاع والاولى انما ذكرها طاعة
من الادباه كالجرح من الجرح بين العطفان كان خاوي من المغن كالتعليق على
ان العرب اذا عذروا قالوا سبعة وسبعة وما شبهه اذا نادى بان السبعة عذام وانما ما بعد
عنه مستأنف واستدلوا على ذلك بما بان احد ما سبعة من ثلثة ما بعدهم كلهم الى
قوله سبعة فنامهم كلهم وقيل في ذلك عطف جمل على جملة اذا التقدير يستعزم
الجرح كلهم وقيل العطف من كلام الله تعالى نعم هم سبعة فنامهم كلهم وانما
تصدق هذه المقالة كما ان رثما العنكبوت كذب لثالث المقالة ويؤيد قول من خشا
رض من جاف الو او انطعت العداي لم يبق هذا خاد بلطف اليها فان قلت اذا
كان المراد الضيق في ما وجب من رعا علم بعدتهم ما يعلمهم الا قبل قلت

الا لا شاعرا بما هم في
 القدر من العجز والضعف
 والفاصل بيننا وبين
 منتهى القول في شئنا
 الى الجوارح

[illegible]

[illegible][illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

الحص

من السامع والارض ولكن كذبوا فاعذبناهم بما كانوا يكسبون وافان اهل
 القرى امنوا واتقوا افغشنا عليهم كما
 من السماء والارض فاعذبناهم بما كانوا يكسبون وافان اهل
 القرى امنوا واتقوا افغشنا عليهم كما
 من السماء والارض فاعذبناهم بما كانوا يكسبون وافان اهل
 القرى امنوا واتقوا افغشنا عليهم كما

المع

ان وصلتها قوله
 اجرا والخلاف منها غير ظاهرا
 لانه يصدر بيان لما ذكره في
 كلامه من انهم امنوا واتقوا
 هذه فعلية ليس الا قوله في
 التحقيق قول بعض المفسرين
 في هذه الآية ثانيا واما في
 فيه التحقيق ان يقال ان
 تعالوا وان امنوا واتقوا
 واتقوا افغشنا عليهم كما
 من السماء والارض ولكن كذبوا
 فاعذبناهم بما كانوا يكسبون
 بعد جموعه جملة واحدة عتبار
 كونه مقصدا فان جملة الاغراض
 لا تكون الا كلاما تاما وكلام
 التام منها هو المحقق لا يربط
 بعضه ببعض وان اشتمل على
 محمول واحد من قوله
 ولكن كذبوا وقوله فاعذبناهم
 بما كانوا يكسبون فتعني ان
 مقصود قوله فاعذبناهم
 بما كانوا يكسبون هو ان
 العاقبة هي انهم يذوقون
 العذاب الموعود في الآخرة
 لانهم كفروا بآيات الله
 ورسوله فاعذبناهم بما
 كانوا يكسبون

المع

في قوله فاعذبناهم بما كانوا يكسبون
 المقصود انهم يذوقون العذاب
 الموعود في الآخرة لانهم كفروا
 بآيات الله ورسوله فاعذبناهم
 بما كانوا يكسبون

10

کے

10

五

11

محرر



من حلقه

چند

كان او مستقرا فاجل اسميه فاجل جبر في الاولى وذات فاعل مضى عن الجبر
في الثانية وان قد نال فاعلا باسمه فعليه او بالظرف فظرفه الثالث نحو
يومنا في يومنا باسمه مذي واما ان يفسر عند الاختصاص والواجب بين وبين لقا
يومنا وعند اي بكر واني على امد انتفاء الزويف يومنا وعلمنا فاجل اسميه
على امد جبر على الاول ومبند على الثاني وقال الكشي والجماعة المقتضى مدنا
يومنا من ظرفها فاعلا واما بعد فعلية حذف فعلها وهي على محض فقال
اعز من المقتضى الزمن الذي هو يومنا ومبند مركب من حرف الابد او في الثانية
واقعه على الزمن وفاعلا جمل اسميه حذف مبند واما على فاعلا فاجل اسميه
الرابع مما اضعفت فانه يحمل معنيين احدهما الذي صنعت فاجل اسميه
فام جبر فعند الاختصاص واما عند سببه والثاني شئ صنعت فاعله
فام مفعولها فان قلت فاذ اضعفت على التقدير الاول الجمل فاجلها وعلى
الثاني يحمل الاسميه بان يقد ما ذامبند او الفعلية بان يقد مفعولا
لفعل محذوف على شرطية التفسير يكون تقدير بعد ما ذ لان الاسم فام
له الصلح الخامس فبشر بعد فاعلا فارجح تقدير بشر فاعلا به محذوف والجمل
فعلية ويجوز تقدير مبند او تقدير الاسميه في انتم مخلوقونه ارجح منه في بشر
بعد فاعلا والمعاولها الاسميه وهي ام نحن الخالقون وتقدر الفعلية في قوله
فقلت اي سرنام غاوي حلم اكثر رجاءنا من تقديرها في بشر بعد فاعلا
الفعلية السادس من نحو قما الخواك فان الالفان قد رث حرف تشبيه كما ان الفاء
حرف تانيته فام عند واسما واخواله لم منها فاجل فعلية وان قد نال
وعا بعد فامبند فاجل اسميه فمخرجها السابعة ثم الرجل يدان فمخرجها
جبر بعد فاسميه كما في يدنم الرجل وان قد رث بدخ المحذوف فمخرجها
واسميه الثامن جمل البسمله فان قد ابتدئ باسم الله فاسميه وهو قول البصريين

هذا هو علامه منطوق فخرج هذا الكلام جمله كبرى لا غير وعلامه منطوق
صغرى لا غير لانها خبر وايوه علامه منطوق كبرى بلغة اشارة علامه منطوق صغرى
باعتبار جمله الكلام ومثله لكنها موافقة له اذ الاصل ان كانا موافقة له
فهيما اليه ثلث مبنيات اذ المفضل هو ضمير له سبحانه ولفظ الجلالة بدينية
او عطف بيان عليه كما جزم به ابن الحاجب بل قد ضميرشان وهو الظاهر ثم
خلف امر اذ انا حرفا اعتباطيا وقبل حرفا مقاسبا بان نقلت حركة ما ثم جئت
ثم ادغمت ونون لكن فيون انا مبنيهما الاول ما فرست به الجملة الكبرى هو مقصده
كلامهم وقد يقال كما تكون مصدرة بالمبني ان تكون مصدرة بالفعل فخر طنت
زيدا فهو ما يوه الثاني انما طنت صغرى وكبرى وانفصلت وانما الوجه استعما
فعل افعال بالواو الاضافه ولذلك لم ين من قال كان صغرى وكبرى من توفرها
حصادا على ارض من الذم بقول بعضهم ان من زائدة وانها مضافان
على غير قوله بين ذراعي وجهه الاسدي وان الصحيح ان لا يقيم في الاجاب لا
مع تعريف المجرور ولكن ربما استعمل الفعل التفضيل الذي هو من جهة المقاضاة
مطابقا مع كونه مجرورا قال اذا غنا عنكم اسود العين كنتم كراما وانتم ما
انام الاثم اى التام فلو ذلك بفجر البيت وقول النخوين وكذلك قول العوز
فاصل صغرى وفاصلة كبرى وقد يحمل الكلام الكبرى وغيرها وطلة النوع
اشبه احدتها نحو انا بيت بزاز يحمل البيت ان يكون فعلا مضارعا وتقول
وان يكون اسم فاعل مضارعا اليه مثل انتم اياهم هذا كلام ابنه يوم القبة
فروا بويته ان اصل الخبر افراد وان حمولا يحمل الالف من البيت وذلك
منفع على تعدد انظارها من حمولا الثاني نحو زيد الدار اذ يحمل تعدد
استغفر تعدد يستغفر الثالث نحو انا انت بزاز اذ يحمل تعدد يستغفر
سائر ويبنى ان يجرى هذا الخلاف الذي في المسئلة قبلها الواجب زيد قائم

قوله
 وخالفه في استيفان القول
 المطروح صدر به في استيفان القول
 الفصل في تقديم التمهيد والتخفيف
 في فصل التمهيد والتخفيف
 في باب الاول في استيفان القول
 غالب ذكره في باب التمهيد والتخفيف
 في باب التمهيد والتخفيف
 قوله في الجملة المتقطعة قول
 مراد به المتقطعة التي قطع متعلقها
 ما قبلها لفظا او معنوا فلا بد من
 التوضيح في باب التمهيد والتخفيف
 بالجملة المتقطعة التي قطع متعلقها
 المتعلق من جهة اللفظ والادراك
 لفظيا او معنويا
 اوله بوجه ما بدأ به في التمهيد والتخفيف
 ثم بعده فالاول باللفظ المتقطع
 في استيفان القول
 انما هو حرف العطف
 مع
 ان الربط اللفظي
 موجود وهو حرف العطف

ابوه ان يحمل ان بغداد ابوه مبني او ان يفذرنا على بقاء بنيت بهين
 قوله الاخر على مستطاع رجوعه بقدر رجوعه مبني او مستطاع خبر الجملة
 في محل نصب على انها صفة لا في محل رفع على انها خبر لان الا التي للثمن لا خبر
 عند استيول لفظا ولا تقدير فاذا قبل الاما كان ذلك كلاما مولفا من
 حرف اسم وانما تم الكلام بذلك جملا على معناه وهو اني ما وكذلك يمتنع
 تقدير مستطاع خبرا ورجوعه فاعلاما ذكرنا ويمتنع ايضا تقدير مستطاع
 صفة على المحل او تقدير مستطاع رجوعه جملة موضع وقع على انها صفة
 على المحل اجرا لا لا خبر ليس في امتناعه من الغاية محل اسمها وهذا ايضا قول سيبويه
 وخالفه في المسئلة في المار في المير في تقسيم الكبر في الذات وجه وذات
 وجه في ذات الوجهين هي اسمية الصد فليكن الخبر يجوز بد يقوم ابوه كذا
 قالوا وينبغي ان يراد عكس ذلك فخطبت بد ابوه قائم بناء على ما قلنا
 وذات الوجه يجوز بد ابوه قائم ومثله على ما قد متنا فخطبت بد يقوم ابوه
 الجمل التي لا محل لها من الاعراب هي سبع وبدانها لانها ماعل محل لفرد وذلك
 هو الاصل في الجمل فالاول الابتدائي في اسمية التمهيد وهو واضح لان
 الابتدائي نطلق ايضا على الجملة المصد بالمشد ولو كان لها محل ثم الجملة
 للمسانقة نوعان احدهما الجملة المنقحة بها اللفظي كقولك ابتداء بد قائم
 ومنه الجمل المنقحة بها السو الثاني الجملة المقطعة عما قبلها نحو مات فلان
 وجه الله وقوله قل سائلوا عليكم مفرد ذكرنا انا مكننا له في الارض ومنه
 جملة العامل الملقى لما خولا يجوز بد قائم اذن فاما العامل الملقى لوسطه
 يجوز بداض قائم فجملة ايضا لا محل لها لانها من باب جمل الاعراض بخبر
 البيانون الاستيفان بما كان جوابا بالسؤال مفرد نحو قوله هل ينك
 حديث ضعيفا بزمهم المكرمين اذ دخلوا عليه فقاوا اسلاما قال اسلام

كف

في غير المذكور

فان جملة القول الثانية جواب لسؤال مقدم تقديره فماذا قال لهم ولهذا
 فصلت عن الاولى فلم تحطف عليها وفي قوله ثم سلام قوم منكرون جلنا
 حذف خبر الاولى ومبداء الثانية اذ المقدر بسلام عليكم انتم قوم منكرون
 ومثل في استئناف جملة القول الثانية ونبتهم عن ضعفهم بهما اذ خلوا
 عليهم فقالوا سلاما قال انما منكم وجلون وقد استوفيت علنا القول في
 قوله ثم ولقد جاءك سلتنا ابراهيم بالنبي قالوا سلاما قال سلام ومن استبنا
 البياضي بضم قوله زعم العواذل نفي في غير صدقوا ولكن غرضه لا يتجلى فان قوله
 صدقوا جواب لسؤال تقديره اصدقوا ام كنوا واصله يستعمله بها بالانذار
 والاصال دجال فيمن فصح باسبع بيّنات الاول من الاستئناف ما قد يحفى
 وله امثلة كثيرة احدها لا يسمعون من قوله ثم وحفظ من كل شيطان ما روي
 لا يسمعون الى الملاذ الاعلى فان الذهن يبتادى الى انه صغر كل شيطان او
 حال منه وكلامها باطل اذ لا معنى للحفظ من شيطان لا يسمع وانما هي استبنا
 نحو ولا تكون استبنا فابينا بفساد المعنى اي وقيل يحتمل ان الاصل لئلا
 يسمعون ثم حذف اللام كما في جيلنا ان تكرم في حذف ان فارتفع الفعل كما
 في قوله لا اله الا الله الذي اجري احضر الوحي فيمن زعم احضر واستضعف الرخص
 الحج بين الحذفين فان قلت اجعلها حالا مفردة اي وحفظ من كل شيطان فارد
 مقدما على سماعه اي بعد الحفظ فلك الذي بعد وجود معنى الحال هو ضا
 كالموردية في قولك عرفت برجل معه صغرا يداه غدا اي مقدما لحال برك
 غدا والشياطين لا يقدرون عدم السماع ولا يهدونه الثاني انا نعلم ما نبت
 وما يعلنون بعد قوله ثم فلا يجوز ان تقولهم فانه نابتا بالذهن الى انه محكي
 بالقول وليس كذلك لان ذلك ليس مقولا لهم الثالث ان الغزاة لله جميعا بعد
 فلا يجوز ان تقولهم وهي كالمحكي قبلها وفي حال الفز المستجواب ان الوفاء على قولهم

والهاتف

فان جملة القول الثانية جواب لسؤال مقدم تقديره فماذا قال لهم ولهذا
 فصلت عن الاولى فلم تحطف عليها وفي قوله ثم سلام قوم منكرون جلنا
 حذف خبر الاولى ومبداء الثانية اذ المقدر بسلام عليكم انتم قوم منكرون
 ومثل في استئناف جملة القول الثانية ونبتهم عن ضعفهم بهما اذ خلوا
 عليهم فقالوا سلاما قال انما منكم وجلون وقد استوفيت علنا القول في
 قوله ثم ولقد جاءك سلتنا ابراهيم بالنبي قالوا سلاما قال سلام ومن استبنا
 البياضي بضم قوله زعم العواذل نفي في غير صدقوا ولكن غرضه لا يتجلى فان قوله
 صدقوا جواب لسؤال تقديره اصدقوا ام كنوا واصله يستعمله بها بالانذار
 والاصال دجال فيمن فصح باسبع بيّنات الاول من الاستئناف ما قد يحفى
 وله امثلة كثيرة احدها لا يسمعون من قوله ثم وحفظ من كل شيطان ما روي
 لا يسمعون الى الملاذ الاعلى فان الذهن يبتادى الى انه صغر كل شيطان او
 حال منه وكلامها باطل اذ لا معنى للحفظ من شيطان لا يسمع وانما هي استبنا
 نحو ولا تكون استبنا فابينا بفساد المعنى اي وقيل يحتمل ان الاصل لئلا
 يسمعون ثم حذف اللام كما في جيلنا ان تكرم في حذف ان فارتفع الفعل كما
 في قوله لا اله الا الله الذي اجري احضر الوحي فيمن زعم احضر واستضعف الرخص
 الحج بين الحذفين فان قلت اجعلها حالا مفردة اي وحفظ من كل شيطان فارد
 مقدما على سماعه اي بعد الحفظ فلك الذي بعد وجود معنى الحال هو ضا
 كالموردية في قولك عرفت برجل معه صغرا يداه غدا اي مقدما لحال برك
 غدا والشياطين لا يقدرون عدم السماع ولا يهدونه الثاني انا نعلم ما نبت
 وما يعلنون بعد قوله ثم فلا يجوز ان تقولهم فانه نابتا بالذهن الى انه محكي
 بالقول وليس كذلك لان ذلك ليس مقولا لهم الثالث ان الغزاة لله جميعا بعد
 فلا يجوز ان تقولهم وهي كالمحكي قبلها وفي حال الفز المستجواب ان الوفاء على قولهم

قوله ورده ابو البقاء في قوله
 العاطف لما هو الوداد فلهذا
 لا يجوز قوله ولا وادامه
 ذلك في النقص مع شدة
 من قسما في البقاء وادامه فان
 بك نكر لا قد يكون ابو البقاء
 ما في قوله من غير ان كان
 ان لا اسم بمعنى

١٠

في الايتين والجب انما هو ليس في جميع القرآن وقف في الجواب الرابع ثم بعد
 بعد ولم يرد كيف يبداه الله الخلق لان اعادة الخلق لم يقع بعد فغيره في قولها
 وبوبلا الاستئناف فيه قوله ثم على عقب ذلك قل سر في الارض فانظروا
 كيف بدأ الخلق ثم الله ينسب المشيئة الاخرى الخامسة نعم ابو حاتم ان من ذلك
 تشر الارض فقال الوصف على قول جند يبدل البشر الارض على الاستئناف
 ورد ابو البقاء بان ولا انما تعطف على النفي واما الواو فاما ثلث الارض
 كانت لولا وجرها عرضة الاول صحة مرث برجل بصله ولا يفتن في المشيئة
 ان انا حاتم زعم ان ذلك من عجائب هذه البقرة وانما وجه الرد ان الجمل لم يأت
 بان ذلك من عجائبها واما بانهم كلوا بامر موجود لا بامر خارق للعادة و
 بانه كان يجب تكوا لا في لاذلول ولا يقال مرث برجل لا شاعر حتى يقول
 ولا كاتب لا يقال وقد تكررت بقوله ثم ولا يفتن في ذلك وافي بعد استنباط
 على زعمه الثاني قد يحمل اللفظ الاستئنافي وغيره وهو نوعان احدهما ما
 اذا حمل على الاستئناف احيى الى تعدد خبر يكون معر كلا ما يجوز بد من
 قولك نعم الرجل فلان الثاني ما لا يحتاج فيه الى ذلك لكونه جملة تامه وذلك
 كثير جدا نحو الجملة المنقبة وما بعد ما في قوله نعم يا ايها الذين امنوا لا تأخذوا
 بظان من دونكم لايالوكم خا لا بد وما اعني قد بدت البيضاء من قولهم
 وما تخفي صدورهم الا كبر قال الرخشي الاصح والابن ان تكون مسانعات
 على وجه التعليل للمني عن اتخاذهم بظان من دون المسلمين ويجوز ان يكون
 لا بالونكم وقد بدت صفين اي بظانهم غير ما فعلكم فسادا بانه بغضا وهم
 وضع الواو هذا الوجه لم يحرف العطف بين الجملتين وزعم انه لا يقال لا تأخذوا
 ملاجا بوزيل حاج غارتك والذي يظهر ان الصفة تعدد بغير عطف و
 ان كل جملة كافي في الخبر نحو الرحمن علم القرآن خلق الانسان علمه البيان وحل
 يكون معقبا بقوله لا

مرح به الجاهل
 وغيره من غير ان
 وجبت بلاز وكن كونهما في
 صورة الحرف فانه اعلم
 بعد ما كالا اذا كانت بمعنى
 وعليه فلا حاجة الى التكرار
 لو قلت غير ذلك لكانت
 به والتكرار

هو
 في حرف المنع
 هذه اسم للحرف فلهذا
 ما اذا حمل على الاستئناف
 اقول ليس يدعي ما يجوز ان
 لانه مفرد والكلام في الجبر
 قوله وحده اقول سمو
 الا انهم لم يذكروا
 في الآية لا

على
 ما هي عليه ثم لا يفتن
 في التفسير قال ما قوله منكم
 فيه سامر وذكر مسد ثم قال
 المسئلة الثانية في قوله من
 وذكركم احكامان احدهما ان
 يكون معقبا بقوله لا

صوتوا غتمتم
 ودوا غتمتم
 في الغت والغت الفجر
 في الغت والغت الفجر
 والزن والغت الفجر
 واصلة الشقة والصقوبة

تتخذوا من
 وادكم بظانهم اني ان يحجب
 وصفا للظان فلهذا

للإمام

في غير هذا الا انه سهو فانه سال ما الحكم في تقديم من دونكم على
 ما لا وجاب بان محط اليقين هو من دونكم لا بلطانه فقدم الهم وليس له ذلك
 كما ذكره ونظر هذا ان ابا حنبل فرغ سورة الا ينبا كلمة زوا بعد قوله يفعلوا
 بينهم وهم وانما فرغ سورة المؤمنين وترك تفسيرها هناك ونسب على هذه السورة
 بطلان لمخاصة في تفسير اغراب الثالث من الجمل ما جرى فيه خلاف امتصاصا لا
 وله امثلة احدها غوامض من قولك ان قام زيد انوم فذلك لان المبرر يرى على
 انما والفاو سبب في قوله مؤخر من تقديم وان اصيل انوم ان قام زيد ان جوا
 الشرط في قوله يؤيد الزامهم في مثل ذلك كون الشرط ماضيا وابتنى على هذا
 مسئلتان احدهما انه هل يجوز زيد ان اتاني اكرمه بنصب بيا فاستنبطوا كذا يجوز
 زيد اكرمه ان اتاني والقبائل من المبرر بمنزلة في سبيل اداء الشرط فلا يعمل فيها
 تقدم على الشرط فلا يفسر عاملا فيه والثانية اذ اجي بعد هذا الرفع فيعمل مقطوعا
 هل يجوز ام لا فقل قول سبب لا يجوز الجزم وعلى قول المبرر ينبغي ان يجوز الرفع
 بالعطف على لفظ الفعل والجزم بالعطف على عمل الفاعل المقدر فاما بعد هذا
 الثاني ملحق من وما بعد في نحو ما را به مذ هو ان فقال السرا في موضع نصب
 على الحال وليس شيئا بعد الرباط وقال الجمهور مسانقة جوا بالسؤال تقدير
 عند من قدم من مسند ما امد لك وعندك قد را خبرا ما يهلك بين لقائه
 الثالث جملة افعال الاستثناء التي لا يكون وتلا هذا واذا فقال السرا في حاله
 اذا لم يكن في افعاله خال من غير هذا وجوز الاستثناء واوجب من عصفوان
 قلنا جاني حال ليس بزيد فالجملة صفة ولا يمتنع عندك فقال جاني ليس بزيد
 على الحال الرابع جملة بعد في الابتدائية كقوله حتى ما جعل اسك على الحال الجمهور
 مسانقة وعن الزجاج وابن درسيه انما في موضع جر مجيء تقدم الجملة الثالثة
 للعرض بين شيئين لا فائدة الكلام في قوله وشهدا او تحسبنا وقد وثق في موضع
 في قوله وشهدا او تحسبنا وقد وثق في موضع

[illegible]

التمرق والنمق وقوة
صغيرة ص

دقبوا جاز في الرفع والنصب انتهى وقرئ برفع الاول ونصب الثاني قبل اي فالحق
 في نفسه او فالحق متى او فالحق انا والاولى ومن ذلك قوله تعالى لا اقسم بمواقي النجوم
 الاية والسابع بين الموصوف وصفة كالاية فان فيها اعتراضا بين الموصوف وهو
 وصفه وهو عظيم بحيلة الواعلون ولغراضا بين اقسام مواقي النجوم وجوابه وهو انه
 لقرا كترهم بالحلام الذي بينهما واما قول ابن عطية ليس فيها اعتراض واحد وهو لو
 تعلمون لان وانه لقسم عظيم تؤكد لا اعتراض فيه ودلان التوكيد والاعتراضا فيها
 وقد مضى في ذلك حد جملة الاعتراض والناس بين الموصوف وصلته بقول ذلك الله
 وانك تعرف ما كنا بحيلة قوله وانى لرام نظرة البسطة ذلك على ان تعد الصلة
 او وهاو بعد خبر لعل محذوف اي على افضل ذلك والتاسع بين اجزاء الصلة
 نحو والذين كسبوا السيئات اخرا سبة بمثلها وترهفهم ذلة الايات فان جملة ترهفهم
 ذلة معطوفة على كسبوا السيئات فهي من الصلة وما بينهما اعتراض بين به قدر
 جزاءهم وجملة طاعلم من الله من خاص خبر قاله ابن عصفور وهو بعيد لان الظاهر ان
 ترهفهم لم يوف به لغرض الذين فيعطى على صلته بالجملة للاعلام بما يصيهم
 جزا على كسبهم السيئات ان لم يفس بمبعين يجوز ان يكون الخبر جزءا سبة بمثلها فلا
 يكون في الاية اعتراض ويجوز ان يكون الخبر جملة التوكيد وكروما قبلها جملة ان معترضا
 وان يكون الجملة انما اغشيت بالاعتراض بثلث جمل او اولئك اصحاب النار والاعتراض
 بارج جمل ويحمل وهو الظاهر ان الذين ليس سبدا بل معطوفا على الذين الاول
 اي الذين احسنوا الحسنى وزيادة وللدن كسبوا السيئات اخرا سبة بمثلها فاعلم
 منافي معاملة الزيادة هناك نظير ما في المعنى قوله ثم من جاء بالحسنة فله خمسون
 ومن جاء بالسيئة فلا يجزى الذين عملوا السيئات الا ما كانوا يعملون وفي اللفظ
 قوله في الدار زيد والجحيم وود لك من العطف على معطوفا على عند الانفس
 على اصحاب الجحيم عند سببوا والمحققين وما يرجح هذا الوجه ان الظاهر ان البناء

قوله
 ويحمله قوله وانى
 لرام اقوال البيت المذكور
 هو وانى لرام نظرة تسمى
 بعد وان شطت لوانه
 وقد تقدم ان شاة قريبا
 الجملة المقترنة
 بين
 ما اصلها
 والنحو ما من

بمثلها

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

[illegible]

بالم لا يعلم انه لا يمنع كون الجملة الاستثنائية مفسرة بنفسها ويقع ذلك في
موضعين احدهما ان يكون المفسر اقضاء اللفظ نحو احسن الى زيد اعطاه الفقهين
الثاني ان يكون مفردا مود باعني جملة نحو واستر الجوى الذين ظلموا وانما
فلما انما مضمرة ان الاستفهام مراد به الغنى نفس الملاءم لقضاء المعنى واجنبه
القضاء لاجل الاستثناء المرفوع لان المفسر يجب ان لا يتوهم بل غنى عن زيد
كلام والله لا يخلو كذا ويجوز ان يكون ليس بجملة جوازا بالبدل لان افعال القلوب
لا تارة تارة الصفة بخلاف ما يجب ان يكون القسم قال وقد علمنا ان من مبنى فقال
الكوفون الجملة فاعل ثم قال هشام وتعلق جماعة بجوز ذلك في كل جملة نحو
بعضي نعم وقال الفراء جماعة جواز مشروط يكون المسند اليها قريبا او غائبا
بانه اذا تعلقه نحو ظهري اقام زيدو علم هل قد عرو وفيه نظرون اذا العلو
على ان تكون مفعلة اشبه ان يكون مجوزة فكيف يعلق الفعل عما هو منه كالحجر
بعد فقد ان السلسلة صحيحة ولكن مع الاستفهام خاصة دون سائر المعلقاته
وعلى ان الاسناد المضاف محذوف الى الجملة الا ترى ان المعنى ظهري جوابي
اوام زيدا جوابي قول القائل ذلك كذا في علم اقدم هو ذلك لا بد من تقدير
دفعنا للشاخص ان ظهور الشيء والعلم به منافقان للاستفهام للشخص الجملة فان
فكنا ليس هذا انما يصح فيه الاضافة الى الجملة فكذلك مضمرة انما هي بيان الجملة
التي هي لها اللفظ يحكم المفردات السابحة واذا قبل لم لا نفسا ان ابن
عصموان البصريين ويقدر ان ما قبلها على وجه المصدرة جملة اللفظ مفسرة لذلك
المضمرة قبل الطرف نائب الفاعل فالجملة في محل نصب به بانه لا يتم القائل بالضر
وبعد من في واذا قبل ان وعد الله تعالى والضمان ان النائية الجملة لانها كانت قبل
حذف الفاعل مضمرة بالقول فكيف انقلب مفسرة والمفعول به متعين للبيان وقوم
الجملة لا تكون فاعلا ولا تابا جوابا ان التي بلامها اللفظ يحكم لها يحكم المفردات

وانما انما مضمرة ان الاستفهام مراد به الغنى نفس الملاءم لقضاء المعنى واجنبه
القضاء لاجل الاستثناء المرفوع لان المفسر يجب ان لا يتوهم بل غنى عن زيد
كلام والله لا يخلو كذا ويجوز ان يكون ليس بجملة جوازا بالبدل لان افعال القلوب
لا تارة تارة الصفة بخلاف ما يجب ان يكون القسم قال وقد علمنا ان من مبنى فقال
الكوفون الجملة فاعل ثم قال هشام وتعلق جماعة بجوز ذلك في كل جملة نحو
بعضي نعم وقال الفراء جماعة جواز مشروط يكون المسند اليها قريبا او غائبا
بانه اذا تعلقه نحو ظهري اقام زيدو علم هل قد عرو وفيه نظرون اذا العلو
على ان تكون مفعلة اشبه ان يكون مجوزة فكيف يعلق الفعل عما هو منه كالحجر
بعد فقد ان السلسلة صحيحة ولكن مع الاستفهام خاصة دون سائر المعلقاته
وعلى ان الاسناد المضاف محذوف الى الجملة الا ترى ان المعنى ظهري جوابي
اوام زيدا جوابي قول القائل ذلك كذا في علم اقدم هو ذلك لا بد من تقدير
دفعنا للشاخص ان ظهور الشيء والعلم به منافقان للاستفهام للشخص الجملة فان
فكنا ليس هذا انما يصح فيه الاضافة الى الجملة فكذلك مضمرة انما هي بيان الجملة
التي هي لها اللفظ يحكم المفردات السابحة واذا قبل لم لا نفسا ان ابن
عصموان البصريين ويقدر ان ما قبلها على وجه المصدرة جملة اللفظ مفسرة لذلك
المضمرة قبل الطرف نائب الفاعل فالجملة في محل نصب به بانه لا يتم القائل بالضر
وبعد من في واذا قبل ان وعد الله تعالى والضمان ان النائية الجملة لانها كانت قبل
حذف الفاعل مضمرة بالقول فكيف انقلب مفسرة والمفعول به متعين للبيان وقوم
الجملة لا تكون فاعلا ولا تابا جوابا ان التي بلامها اللفظ يحكم لها يحكم المفردات

والله اعلم بالصواب

۱۵ و بعد از آن

النبي ابي المصطفى

سلام علی نبی و آل نبی و صحبه

في مختلف الميعاد من القول

الحمد لله والحمد لله

از این کتاب

یہ یوں کہہ سکتا ہے

فی التواپب الی ہما نکلامہ

بجاز وافی قوله تعالی و یقیناً

بنین و جنات و حیوانات

الاول والآخر والاول والآخر

تقريباً

وَمَقَامُ الْكَلْبَاءِ

...

المعتمد

الحمد لله رب العالمين

الثاني

جَبَّة لَقَطَا
وَمَعْنَى وَفَوَيْدِهِ
أَيُّ الْإِعْدَا

مقول لا لاله عليها ولهذا الجاز سبويه من تملأ من روضه من تضرع بالزل
حق نقول عليه وقال فيمن قال ربه برجل صالح الا صالح فطالح بالحق فمن انه
ان سهل من اثار ربه بعد الوارث شي يكون ضعيفا ثم يحسن الضربة كما في
موجب غلام زيد فانه ضعيف جدا وحسن في ضربوني وضرب قومه واستغنى
بجواب الاولى عن جواب الثانية كما استغنى في جواب الثانية عما في الثاني من معقول
خلقت المقدرة باني معقول فظننت المذكورة الجملة الزاخرة للجواب بهذا القسم
والقرآن الحكيم ان الله المرسلين ونحو الله لا يدين احدا منكم ومنه لينبت
في الحطة ولقد كانوا عاصدا الله يعقد له للعلم اسمهم القسم وما احتمل
جواب القسم ان منكم الاورد ما وذلك بان يعقد الوارث ما حقه على ثم
لن اعلم فانه وما قبله اجوبة لقوله فوردك تحضرهم وهذا مراد ان عطية من
قوله هو قسم والوارث بنفسه اي هو جواب الوارث والحصله لذلك لانها في
وقوم ابوجان عليه ما لا يؤم على صغار الطلبة وهو ان الوارث وقوم فرد
عليه بانه يلزم منه حذف الجر وبقاء الجار وحذف القسم مع كون الجواب انبيا
بان الله مسلم ما بقوله ابوجان فليس يصحح الجواب حيث يدعي الا
فليس له منفي فقد قال الله تعالى ولئن قالوا ان اسكننا من احد من بعد نبينا
من اسكنه جواب القسم ما يخفى مخوام لكم ايمان علينا بالجنة يوم القيمة اذ لكم
ما تكونون وغرواخذنا مشان بني اسرائيل لا تعبدون الا الله ولاخذنا
مشانكم لا تسفكون وما ذكره وذلك لان اخذ المشاق بمعنى الاستحلاف قاله كثير
منهم الزاخر ويوحى اذا اخذ الله مشاق الذين اتوا الكتاب بميثمة للناس
وقال الكتاب والفراوين واقفها التقدير بان لا تعبدوا الا الله وبان لا تسفكوا
ثم حذف الجار ثم ان فارفع الفعل وجوز الف ان يكون الاصل الهى ثم اخرجه
مخرج الجر ويؤيد ان يعقد قولوا واقتوا واتوا ما يحتمل الجواب غير قول

بالحرفه ديم
رايع الى الاستاذ
الشيخ كان الحرفه
الحرفه الراجعي
القرانه المستور

قول الفرزدق
فقتل فان عاهدتني
اقول اصف ذنبا
اتاهني لغوا طموحا
ياكل منه ثم قال ان اقت
هل عدم اليك نهكت
انما انت بمثابة الزفير
المصطنع ثم قال كيف
اطلب ثمنك مني لو
اقول بما تكلم الفرزدق
سبحه لو لم يصدق عليه
لعمري اني لاذيب فوجوه
مكان نفس تعال وادع
الذي رايت في العسل
بحر شرج يا تفرقه فحير
والنفي باجرا لاجدني
كما قال اري قول هذا هو
الفرزدق نفس فان عاهدتني لا تخونني نكن مثل من انا ذئب مصطغان

الفرق في نفس فان عاهدتني لا تخونني نك مثل من ياذب بصطبان فحمله
النفي اما جواب لعاهدتني كما قال اري محمدا عاهدته ليوافقني فكان كمن
افترسه بخلاف فلا محل لها احوال الفاعل او المفعول وكلها في محلها الضمير
والعنه شاهد الجوابية وقد يجمع المحال عليه بقوله ايض المرفعي عاهدتني واني
لبين ربنا في مقام على حلقه لا اشتم الذم مسلما ولا خارجا من في تدور
كلا في ذلك انه عطف خارجا على محل جملة لا اشتم مكانه قال حلفه غير شاتم
ولا خارجا والذي عليه المحققون ان خارجا مفعول مطر والاصل ولا يجر نحو
ثم حلفنا الفعل واناب الوصف عن المصدر كما عكس ان اصحها وكره غورا
لان المراد حلف بين باب الكعبة وبين مقام ابراهيم بانه لا اشتم في المستقبل
ولا يتكلم وبدا انه حلف في حال انصافه بهذا من الوصفين على شيء اخر
مسئلة تعليل لا تقع جملة القسم خبر افضل في تعليله لان نحو لا فعل لا محل له
فاذا بقي على مبدأ افضل زيد بالفعل صار له موضع وليس بشيء لانه انما منع
وقوع الخبر جملة فسبقته بالجملة في جواب القسم ومزاد ان القسم وجوابه لا يكون
خبرا اذا لم تفلح احدهما عن الاخرى وجملة القسم والجواب يمكن ان يكون
لها محل كقولك قال زيد اقسم لا فعل وانما المانع عند اما كون جملة القسم
لا ضمير فيها فلا يكون خبرا لان الجملتين منها ليستا كجملتي السطر والخبر وان
الجملة الثانية ليست بمفعولة لشيء من الجملة الاولى ولهذا منع بعضهم وقوعها
صلة واما كون جملة القسم انشائية والجملة الواقعة خبرا لا يذم من اتصالها
للسند والكذب بهذا منع قوم من الكوفيين منهم ابن الانباري ان يقال
وبدا خبر وزيد ما جاء وعندى ان كلا من التعليلين ملغى اما الاول
فلان الجملتين مرتبطتان ارتباطا صار تامة بالجملة وان لم يكن بينهما عمل
وزعم ابن عصفوان السماعي قد جازا وصول الموصول بالجملة القسمية وجوبا

الظلم
لان العرض المعالجة
عند ترك الجنيانة لا للمعا
على شيء آخر في عدم امانة
ومحمد الاسم بعد والعزبة
بخلاف ابي حمزة
عليه كاشي
الصفت به كما
يلتصق الشيء بانقر انقوله
وتعجب من اللما للشيء بقوله
الم تر ان اقول بذي اعرف
يكون اللفظ الواقع
في تركيب خاص حجة على ان
لفظا آخر وقع في تركيب
لذلك التركيب حال
بما احاطا به

٤
القول به صلا
والترجاء براء لشدة
قناسة فوقية فالصحيح
الباب العظيم والمواهب
الكعبة المشرفة والمواهب
المذكورة مقام إبراهيم
ويعاقب
٥

وذلك قوله وان كلاما يوفيههم قال فياموصولة لازادة والالزم دخول

من حزن و فزع و
الخاص الشاعر
والفراروم

يسبقونه وله ثبوت بحجج اللام مضادة له وخلط مكي فاجاز اليه مع قوله ان
اللام لام جواب القسم والضم والفتحة انها لام الجواب فانها منقطعة عما قبلها ان قد
قسم ومضمة بها اتصال الجواب بالقسم ان اجزى مجزى قسم كما جرى علم في قوله
ولقد علمنا ان من ينطق بما اموالنا فانه قال انما انتم من كتاب حكيم
الاية من فتح اللام في قوله واما احداهما انها موضوعة مبتدأ والخبر لما من كتابي
الذي تنبأ به من الكتاب ولتؤمن به واللام لام القسم لان اخذ الميثاق
قسم وبما كره عطف على انتم والاصل ثم جاءكم به مخفف فاذنوا والاصل
له ثم ناب الظاهر عن المضمرة والعايد ضمير استغفر الذي تعلقت به مع والضم
انها شرطية واللام موضوعة وموضع ما نصب بانفس المفعول الثاني ضمير
ومن كتاب مثل من اية وفي ما تنسخ من اية انتهى ملخصا وفيه مورد اخر
ان من اجازة كون من كتاب خبرا فيه الاخبار عن الموصول قبل كمال الصلة
لان ثم جاءكم عطف على الصلة الثاني ان تجوز كون لتؤمن خبرا مع تقدير
اياه جازا لان الميثاق يقتضي اياه موضعا وانه لا موضع له وانما كان حقه
ان تقدير جواب القسم محذوف تقدير الجملتين خبرا وقد يقال انما اذا بقوله
اللام جواب القسم لان اخذ الميثاق قسم ان اخذ الميثاق خال على جملة القسم
وتجوز الجملتين الخبر وانما سمى تؤمن به خبرا لانه الدال على المقيد المقصود بالا
صالة لانه وحده هو الخبر بالحقيقة وانه لا قسم مقدر بل اخذ الله ميثاق المؤمنين
هو جملة القسم وقد يقال لو اريد هذا لم يحصر الدليل فيما ذكر فلا تعاق على
ان وجود الاخبار مع مقتضاها لا يلام مقتضاه مخبرين مؤكدة دليل قاطع على
القسم وان لم يذكر معه اخذ الميثاق او نحوه والناكث ان تجوز كون العائد
ضمير استغفر يقتضي عود ضمير مفرد المتشبهين معا فانه غايل الى الموصول الرابع
انه يجوز حذف العائد المحذوف عن الموصول غير مجزوءة فان قيل كفى بكلمة

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

به الثاني فيكون قوله ولو ان ما عالجنا لنفادها نفسا استلين به
لان الجدل قلنا قد جوز على هذا الوجه عوده للمذكورة الى الرسول لا الى
ما والخاصة تسمى به لا تشك مقبولا ثانيا واما عاقل مسئلة زعم
الافسح قوله اذا قال قلت قلت بالله خلفه لغني عن ذاك انا انا
ان لغني جواب القسم وكذا قال في وضغ اليه افدة الذي لا يؤمن بالآخر
لان قبله وكذا ان جعلنا لكل بني عدو الابن وليس فيه ما يكون لوضغ
عليه والضغ خلاف قوله لان الجواب لا يكون الاجملا لام كي وما بعد في باول
المفرد اما ما استدل به فمعلق اللام فيه محذوف اي لشرب لغني عن
وفعلنا ذلك لضعفي الجملة الخامسة الواقعة جوابا لشرط غير جازم
مطلقا او جازم وله تقريرين بالفاء او لا باذ الفجائية فالاول جواب لو
ولو لا لو ما ولما وكيف والثاني مخوان نعم اتم وان قلت فسا ما الاول
فاظهر الجرم في لفظ الفعل واما الثاني فلان المحكوم لموضع الجرم
الفعل الجملة باسرها الجملة السادسة الواقعة صلة لاسم او حرف فالاول
مخوفا الذي قام بوجه فالذي في موضع زعمي والصلة لا محل لها ولا يفتي
عن بعضهم انه كان يفتي اصحابه ان يقولوا ان الوصول وصلته في موه
كذا عجبنا بانها كلمة واحدة والمحق ما قدمت لك بدليل ظهور اخر
في نفس الوصول في تحولهم اياهم في الدار ولا كرم اياهم عندك وامر
بايهم موافق وفي التنزيل وبنا اننا الذين اضلانا وقرى اياهم
بالنصب ويؤيد فيهم على اياهم افضل بالجحف في قال الطائي نحسب من ذي
عندهم ما كنا نبأ وقال العجلي في الذين صنعوا الصبا حاقا والجد
هم الاولون فكلو الغل عنه والثاني نحو عجبنا ان تمت او ما تمت اذ قلنا عجبنا
ما الصدقة وفي هذا النوع يقال الوصول وصلته في موضع كذا لان

الانسان الجرحم الذي يدين
غير مقصود بان يكون
وجود الندم في نفسه
منفصلة عن الانداس
محذوف في بعض النسخ
ان الجدل الجازم في
على انه نائب عن الفاعل
جواب ذوقا عليه بعد
والنقد ولو ان الذي
ببعض قوله ما نفسا
بطلان فان قلت في
عن الفعل وموافقا
او ضمير عام الى الفاعل
قلت قلت فيما سبق
من الجملتين بضمير
المحذوف قوله في
فلا اذ قال اول مقدم
في البيت والكلام عليه
اللام قوله الواقعة
التيان جملة جواب الشرط
مطلقا وكذلك في
الفردا الكلام في ذلك
يكون لها غير مستحيل
فيها او نحوها

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

[illegible]

لا يفسد المعنى قولك كعب حبان باطع اخصي وهو مشمول واخصي تامة الجملة الثانية
 بالواو افعلة مفعولا ومحالها النصب ان لم تنب عن الفاعل وهذه الثانية مخصصة بتا
 القول نحو ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون لما مله من ان الجملة التي مراد بها
 الفاعل لا تنزل منزلة الاسماء المفردة قيل وتقع ايضا في الجملة المفردة بمعلق نحو علم

انما زيد ايجاز هو لا وقوع هذه فاعلا وحلوا عليه وبينكم لكم كيف فعلناهم
 ان لم يبد لهم كراهكنا ثم بذلهم من بعد ما واد الايات ليستجنته والصواب
 خلاف ذلك وعلى قول هو لا فتراد في الجملة التي لها محل الجملة الواقعة فاعلا
 قلت وينبغي ان يادها على ما قدمت اخباره من جواز ذلك مع الفعل القلي الملق
 بالاستسقام ففقط نحو طهر في قام زيد قلت انما اجزئ ذلك على ان المسند اليه
 مضان محذوف لا الجملة وتقع الجملة مفعولا في ثمة ابوابا حدها باب الحكاية
 بالقول او مراد فاعلا ونحو قال ابن عبد الله وهل هو مفعول به او مفعول ليطابق
 نوعي كالفرضا في تعدد الفرضا اذ هي الة على نوع خاص من القول فيه مذهبنا
 فانها اخبار ابن الحاجب قال الذي عن الاكثر من انهم ظنوا ان تعلق الجملة
 بالقول كعلمها بعلم على ان زيد مطلق وليس كذلك لان الجملة نفس القول والعلم
 غير المعلو فانها في الضمير قول الجوهري اذ يصح ان يخرج الجملة بانها مفعولة كما
 يخرج زيد من ضرب زيد بانه مضر وبخلاف الفرضا في المثال فلا يصح ان
 يخرجها بانها مفعولة لانه نفس المفعول وانما شبهة النحويين الكلام قوله قد يخرج
 اياها لفظا وانما الحقيقة انه مقول ومفطورا الثاني نوعان فاما مع حرف التفسير
 كقوله ومن صنفه اي ث مذهب وتقليدني لكن اياك لا اقل وقولك كنبت اليه
 ان افعلا في التقدير بالجر الجملة هذا النوع مفسر للفعل فلا موضع لها وما ليس
 مصرح به التفسير نحو وصيها ابراهيم بينه ويعقوب بابني الله اصطفى لكم

رجال لم يشعروا سبوحهم ولم تكسر العقل بها حين سكت لان تقدير العطف
 مفسد للمعنى وقول كعب حبان باطع اخصي وهو مشمول واخصي تامة الجملة الثانية
 بالواو افعلة مفعولا ومحالها النصب ان لم تنب عن الفاعل وهذه الثانية مخصصة بتا
 القول نحو ثم يقال هذا الذي كنتم به تكذبون لما مله من ان الجملة التي مراد بها
 الفاعل لا تنزل منزلة الاسماء المفردة قيل وتقع ايضا في الجملة المفردة بمعلق نحو علم
 انما زيد ايجاز هو لا وقوع هذه فاعلا وحلوا عليه وبينكم لكم كيف فعلناهم
 ان لم يبد لهم كراهكنا ثم بذلهم من بعد ما واد الايات ليستجنته والصواب
 خلاف ذلك وعلى قول هو لا فتراد في الجملة التي لها محل الجملة الواقعة فاعلا
 قلت وينبغي ان يادها على ما قدمت اخباره من جواز ذلك مع الفعل القلي الملق
 بالاستسقام ففقط نحو طهر في قام زيد قلت انما اجزئ ذلك على ان المسند اليه
 مضان محذوف لا الجملة وتقع الجملة مفعولا في ثمة ابوابا حدها باب الحكاية
 بالقول او مراد فاعلا ونحو قال ابن عبد الله وهل هو مفعول به او مفعول ليطابق
 نوعي كالفرضا في تعدد الفرضا اذ هي الة على نوع خاص من القول فيه مذهبنا
 فانها اخبار ابن الحاجب قال الذي عن الاكثر من انهم ظنوا ان تعلق الجملة
 بالقول كعلمها بعلم على ان زيد مطلق وليس كذلك لان الجملة نفس القول والعلم
 غير المعلو فانها في الضمير قول الجوهري اذ يصح ان يخرج الجملة بانها مفعولة كما
 يخرج زيد من ضرب زيد بانه مضر وبخلاف الفرضا في المثال فلا يصح ان
 يخرجها بانها مفعولة لانه نفس المفعول وانما شبهة النحويين الكلام قوله قد يخرج
 اياها لفظا وانما الحقيقة انه مقول ومفطورا الثاني نوعان فاما مع حرف التفسير
 كقوله ومن صنفه اي ث مذهب وتقليدني لكن اياك لا اقل وقولك كنبت اليه
 ان افعلا في التقدير بالجر الجملة هذا النوع مفسر للفعل فلا موضع لها وما ليس
 مصرح به التفسير نحو وصيها ابراهيم بينه ويعقوب بابني الله اصطفى لكم

انما زيد ايجاز هو لا وقوع هذه فاعلا وحلوا عليه وبينكم لكم كيف فعلناهم
 ان لم يبد لهم كراهكنا ثم بذلهم من بعد ما واد الايات ليستجنته والصواب
 خلاف ذلك وعلى قول هو لا فتراد في الجملة التي لها محل الجملة الواقعة فاعلا
 قلت وينبغي ان يادها على ما قدمت اخباره من جواز ذلك مع الفعل القلي الملق
 بالاستسقام ففقط نحو طهر في قام زيد قلت انما اجزئ ذلك على ان المسند اليه
 مضان محذوف لا الجملة وتقع الجملة مفعولا في ثمة ابوابا حدها باب الحكاية
 بالقول او مراد فاعلا ونحو قال ابن عبد الله وهل هو مفعول به او مفعول ليطابق
 نوعي كالفرضا في تعدد الفرضا اذ هي الة على نوع خاص من القول فيه مذهبنا
 فانها اخبار ابن الحاجب قال الذي عن الاكثر من انهم ظنوا ان تعلق الجملة
 بالقول كعلمها بعلم على ان زيد مطلق وليس كذلك لان الجملة نفس القول والعلم
 غير المعلو فانها في الضمير قول الجوهري اذ يصح ان يخرج الجملة بانها مفعولة كما
 يخرج زيد من ضرب زيد بانه مضر وبخلاف الفرضا في المثال فلا يصح ان
 يخرجها بانها مفعولة لانه نفس المفعول وانما شبهة النحويين الكلام قوله قد يخرج
 اياها لفظا وانما الحقيقة انه مقول ومفطورا الثاني نوعان فاما مع حرف التفسير
 كقوله ومن صنفه اي ث مذهب وتقليدني لكن اياك لا اقل وقولك كنبت اليه
 ان افعلا في التقدير بالجر الجملة هذا النوع مفسر للفعل فلا موضع لها وما ليس
 مصرح به التفسير نحو وصيها ابراهيم بينه ويعقوب بابني الله اصطفى لكم

[illegible]

[illegible]

ولهذا التفتت هذه الحروف
فقلت اني انا الى ذلك الحرف
اقول في الكلام وان

ابن الكمال
وغيره شك لان هذه
الجملة انما تتحد في محل
باعتبار ان الفعل بعد
المجاور الي المفعول
بنفسه فجعلت الجملة الواقعة
محله منصوبة بـ باعتبار المحل
واما ان تتحد في محله باعتبار
ارادة ذلك الجار الذي يتحد
به الفعل المذكور وكلاهما
غير منتهى الاول فلان
هذا تركيب مقين ونسب الفعل
للمفعول المقيد بعد
الجار ليس مقين اما الثاني
فلان ارادة حرف الجر بحيث
يكون عالما بما بعده موزوم
في هذا فتكون الجملة في مفعول
الفعل العلمي والتقدير اوم
يتفكر واو يعلموا باصابعهم
من جهة فليظن يعلم بما ارادني
طعا ما يسانو ليعلموا ايان
يوم الدين ويظن ان ابن
عصفور لحظ الاشكال
الزرق قديما

لا يعاقب نفسه
فان من عاظم الخصال
اعدا لكل التفتين
اولا لانها توافي
فهي متعين لا يتوقف
على السماع

الحواس انما تتعدى الى واحد بخلاف الاسماع المتعلقة باسم عين نحو سمعت
 زيداً اي سمعت من فاعله زيداً ثانياً الجملة وقبل الى واحد الجملة خال فان
 عطف بمجموع فمعد به لواحد اتفاقاً نحو يوم يسمعون الشهادة وليس من
 الباب لثبوت عن كل شعبة انهم اشد خلافاً لوضع لان تنوع ليس بفعل قلبه
 بل اي موصولة لا استغناء منه وهي المفعول وضمها بنا لا اعراب اشد خبر هو
 محذوف فاعله الجملة صلة الثالث ان تكون في موضع المفعول نحو لم يعلو اي اشد
 غدا بالعلم اي الخبرين حصي منه وسبب العلم الذي ظموا اي منقلب يتقلبون
 لان ما مفعول مطلق يتقلبوا لا مفعول به ليعلم لان الاستغناء لا يعمل فيه ما
 قبله ومجموع الجملة الفعلية في محل نصب بفعل العلم وما هو هو في انشاده
 وعرابه سبب علم لي اي دين تدبنت واي عزم للتقاضى عنهم والاضواء فيه نصب
 اي الا في حد انضابها في اي منقلب يتقلبون الا انها مفعول به لا مفعول مظهر
 ورمي اي الثانية مبتدأ وما بعدها الجزاء العلم معلق عن الجملة المتناطفة
 الفعلية والاستهبة واختلف في نحو عرف زيداً من هو فاعله جملة الاستهبة
 خال وورد بان الجملة الانشائية لا تكون خالاً وقبل مفعول ثان على اثنين
 عرف معنى علم وورد بان الجملة بان الضمير لا يتقامس هذا التركيب فليس قبل
 بدل من المصنوع ثم اختلف في بدل اشتمال وقبل بدل كل والاصل عرفت
 شان زيد وعلى القول بان عرف بمعنى علم فهل يقال ان الفعل معلق ام لا
 طاعة من المعارضة اذا لم تكن علمت زيداً ابوة قائم او ما ابوة قائم فالغافل
 عن الجملة وهو غافل في محالها الصب على انها مفعول ثان وخالف في ذلك بعضهم
 لان الجملة حكما في مثل هذا ان يكون في موضع نصب وان لا يكون الغافل
 لفظاً وان لم يوجد معلق وذلك نحو علمت زيداً ابوة قائم واضطرب في
 ذلك كلام الرخشي فقال في قوله لم يلبسواكم ايكم احسن علانيه سؤا هو

والاضواء فيه نصب
 يكون نصب على ان الدين مصدر
 مطلق لا زاد ولا اقل
 محذوف لان نصبه على ان الدين مصدر
 فاعله ان الدين اسم المفعول في قوله
 قوله واضطرب في ذلك كلام
 اقول في نصبه على ان الدين مصدر
 الكسوف ان قلت كيف فان قيل
 البديهي قل في الاشارة من
 العلم لا بد من العلم في جملة
 كما تقول فلان اسم المفعول
 اي علم احسن هو لان العلم
 الاستماع من لسان فلان
 تفسير سورة المائدة احسن
 ابن تقي الدين قوله علم احسن
 بفعل الياء فاعله من حيث
 فاعله معنى العلم فاعله من حيث
 وكم احسن علم فلان انما
 فعلاً فلان انما العلمين جميعاً
 بعده ما يبعد المفعولين جميعاً
 كقولك فلان علم احسن
 من ان يقع بعده
 مصدر اي ان الاستهبة
 في مصدره ولو كان
 فاعله لا وقت الحال
 كما في قوله
 علمت زيداً ابوة قائم
 بكذا مطلقاً
 بكذا مطلقاً
 بكذا مطلقاً
 بكذا مطلقاً
 بكذا مطلقاً

استدل ابن عصفور بقول
 كبرياؤه ان قول الله لا اله الا هو
 ان قوله لا اله الا هو
 على غير ما ادرك
 فقد عطف على هذا الخبر
 موجبات بالنصب
 المعنى في بعض هذا الخبر
 لذلك ما ذكره في المتن
 على ان كلام ابن عصفور
 يقتضي القول بصحة التعليق
 لغرض البداية وان المصالح
 قد وقع في الحذف
 المذكور بهذه

انما جاز نعلقه بفعل البلوى لما في الاختيار من معنى العلم لانه طريق اليه
 فهو ملائمه كما نقول انظر ايام احسن وجما واستمع ايام احسن صوتا
 لان النظر والاستماع من طريق العلم انتهى لم افسد على تعليق النظر البصر
 والاستماع الا من جهة وقال في تفسير الآية في سورة الملك ولا يسمعه هذا
 نطقا وانما التعليق ان يوقع بعد التام لما يستد مسد منصوبه جعلا
 كملت اياما غير الاخرى لانه لا يفرض الحال بعد تقديم احد المنصوبين بين
 محي حاله الصد وغيره ولو كان تعليقا لافترقا كما افترقا في علمت نبتا مطلقا
 وعلمت ان يذ منطلقا فيفسر فائدة الحكم على محل الجملة في التعليق بالنصب
 ظهوره للثاني التابع فيقول عرفت من زيد وعجزه لك من اموره و
 استدل ابن عصفور بقول كبرياؤه ان قول الله لا اله الا هو
 موجبات القلب حتى تولت بنصب موجبات وذلك ان ندعى ان البكا
 مفعول وان ما زاد اوان الاصل ولا ادري موجبات فيكون من عطف
 الجملة وان الواو للحال وموجبات اسم لاى وما كنت ادري قبل عزة و
 الحال انه موجبات للقلب موجودة ما البكا وابت بخط الامام بهاء
 الدين بن الخاسر فتحدث اقول القياس جواز العطف على محل الجملة المعاوز
 عنها بالنصب رابته منصوبا انتهى وتمرص عليه ابن مالك ولا وجه للشك
 فيه مع توهم ان المعلق عامل في محل الجملة الواو بغير المضاف اليها ومحالها الجوز
 بضاف الى الجملة الا ثمانية احدى اسماء الزمان ظروفها كانت واسما نحو
 السلام على يوم ولدك ونحو وان الناس يوم بانهم العذاب ونحو لن يوم
 التلاق يومهم بارزون ونحو هذا يوم لا ينطقون الاخرى ان هو ظرف في
 الاولى ومفعول ثان في الثمانية وبذلك في الثالثة وخبر الواو بغيره بمكانه لثا
 ان يكون ظرفا يخفى في قوله لا يخفى على الله منهم شيء ومن اسماء الزمان ثلثة

البلا واليه في
 ما يقتضي ان يدرك التعليق
 وذلك لانه بعد ان سابق
 افعال القلوب خصا بها
 ذكر ان افعالها شبهتها في نحو
 نصب الجنتين وعدتها
 فاقصه ذلك ان لا يثبت
 شيء من خصائص الافعال
 القلبية منها التعليق وانما
 تشابهها في نصب خبر في الآية
 خاصة وخصا بها في
 المحققين
 الواو
 قوله

المضاف اليها
 اقول لا ينبغي ان ينظم في
 شكل الجمل التي لها معنى
 الاعراب ضرورة ان المراد
 منها ما يكون جملة حقيقية ولا
 يكون في معنى المفرد حقيقة
 موقفة والمضاف اليها يكون
 جملة حقيقية وكيف هو لا يكون
 الاسما او ما هو في
 توحيد الاسم قال

ابن
 الحاجب
 لان المضاف اليه
 المفعول عليه
 انما هو
 انما هو
 انما هو

انما يقال الى الجملة واجبه اذ باقاف واذ عند الجمهور ولا عند من قال با
 سببها وزعم سببها ان اسم الزمان المبهم ان كان مستغلا في واذا في خصا
 بال الفعلية وان كان ماضيا فهو كاذف الاضافة الى الجملة في فقول البتة
 زمن تعد الحاج ولا يجوز من الحاج قادم ويقول انك من زمن قدم الحاج
 من الخارج قادم ورد عليه دعوى انضاض المستقبل بالفعلية بقوله نعم
 يومهم يارزون ويقول الشاعر وكن لشعبا يوم لا تشفاة من قبل
 عن سواد بن قارب والجاب بن عصفور عن الاية بل من المفعول به لا ظرف
 بنائي هذه الجوانح البتة والجواب الشامل لهما ان يوم القيمة لما كان محقق
 الوقوع جعل كالماضي فعمل على اذ اعل اذ اعل احد ونفخ في الصور الثاني
 ونخص به الذين سائر اسماء المكان واذنا بها الى الجملة لا زمة ولا بشرط لذلك
 كونها ظاهرا وزعم المهد وسارح الديدية وليس بالمهد المفسر المقرى
 في قوله متذاع في الملبين التي حيث يحكي المازمان ومضى لما خرجت عن الظرفية
 بدخل الى عليها خرجت عن الاضافة الى الجمل وصارت الجملة بعد فاصلة
 لها وكلتف تعذر برابطها وهو فيه وليس شئ لما قد مناه في اسماء الزما
 الثالث انه بمعنى علامة فانها تضاف جواز الى الجملة الفعلية المضارع فاعلم
 مشا او متفها كما تقول بانه تعد من الجمل شعنا كما قال بانه ما كان
 ضاعفا ولا عر لا هذا قول سببها وزعم بول الفصحى انها اما تضاف الى المود
 نحو ان ملكه ان ياتيكم الثابوت وقال الاصل بانه ما تعد من اي بانه اقل
 كما قال بانه ما تجنون الطعام انتهى فيه حذف موصول حرفي غير ان بقا
 صلته ثم هو غير متان في قوله بانه ما كانوا ضاعفا ولا عر لا الرابع ذو
 قولهم اذهب بذي تسلم والبا في ذلك ظرفية وذى صفة لزمن محذوف ثم قال
 الا انه من روى معنى صاحب الموصوف نكرة اي اذهب في وقت صاحب سلامة في

وقوله **فلا محمل لها** والاصل ذهب في الوقت الذي تسلم فيه وبضعه ان استعمال
 ذي موصولة تختص على فله ينقل اختصاص هذا الاستعمال بهم وان
 الغالب عليها في الغنم البناء وله سبغ منها الا الاعراب ان حلت الغائب
 المجزوء هو الوصول بحرف متحد المعنى مشروط باتحاد المغلف فهو بشر ما
 تشرهون والمغلف هنا يختلف واذا كان هذا الغائب لم يذكر في وقت وفي الآخر
 بضعه قول الاختصار في بابها الناس ان ايا موصولة والثاني خبر مجزوء
 والجملة صلة وعادى اى باين هم الناس على انه قد حذف الغائب خلفا لوقا
 في نحو ولا سيما يوم فمن رفع اى كامل الذي هو يوم ولم يسمع في نظائره
 ذكر الغائب فكأنه نادر فلا يحسن الحمل عليه والخاص السادس لدن ورث
 فانها ايضا فان جاز الى الجملة العفوية التي فعلها بمصرف بشرط كونها
 بخلافه مع انه فاما لدن فهي اسم لمبدأ الغائبة زمانية كانتا ومكانية ومن
 شواهد ما قوله لومنا لدن سالتونا فاعلم فلا يك منكم للخلاف جنوح
 اما ورث فهي مصدر اذا ابطار عوملت معاملة اسماء الزمان في الاضافة
 الى الجملة كما عوملت المصادر معاملة اسماء الزمان في التوقيت كقول
 جئت صلوة العصر فليلي وفقاريت افضلي لاند من العراضات المذكورة
 عهودا وزعم ابن مالك في كافيته وشرحنا ان الفعل بعد ما على اضمار ان والاول
 قوله في الشبهل وشرحه وقد عذر في ريش لاها ليست زمانا بخلاف لدن قوله
 يجاب بانها لما كانت لمبدأ الغائبات لم يخصص للوقت وفي الغرة لاين الدهان
 ان شبهه لا يري بخلاف اضافة الى الجملة ولهذا قال في قوله من لدن سالتونا ان قد
 من لدن كانت شواؤه ولم يفهم من لدن كانت والسابع والثامن قوله في قوله
 قول بالرجال تهمرنا سرعين الكهول والشباننا وقوله واجيبنا بكيفيات

فصل فی بیان

وَمِنْ أَهْلِ بَيْتِ مُحَمَّدٍ عَلَيْهِ السَّلَامُ
مُطَهَّرًا عَلَى

مخطوطات
مخطوطات
مخطوطات

صالح حق ملك وملكى هو ادى الى اية الحاشية الواقعة بعد الفاء واذا اجابا
الشر بانهم لا ينفكوا عن قصد بقود يقبل الجزم لفظا كما في قولك ان تقرأ
او كما في قولك ان تجلس اكرملت مما اكرمت به بالافان بصلان الله
الافادى له ويزيد في ذلك عطف على المحل ومثال المفردة ما اذا
وانضم بهم نسبة بما قد ساء بهم اذ هم يقفون والفا المقدرة كالجواب
قوله من يفعل الحسنات الله يشكرها ومنه عند المبرم عنوان قف اقوم وقول
زهر بن اناه حبل يوم مسئلة يقول لا غائب على ولا حرم وهو احد القهقر
عند سبوت الوجه الاخر انه على الشكهم والتاخر فيكون دليل الجواب عينه
وح فلا يجر ما عطف عليه ويجوز ان يشترنا صلبا لما لا ذلة تخوف يدان
الى اكرمه ومنع المبرم تقدير الشكهم محتجا بان الشيء اذا دل في موضع لا
ينوى به غيره والا لما يغرب علامه زيدوا واذا اخلا الجواب الذي لم يجر
لفظه من الفاء اذا غنوا تام زيد قام عرو فحل الحر محكوم به للفظ الجمله
وكذا القول في الشرط قبل وهذا جاز غنوا تام وبقعد اخوان على افعال
الاول ولو كان محل الجزم للجمله باسرها لزم العطف على الجمله قبل ان يكمل
نسبة قرأ غير اية عرو ولا اخرني الى اجل قريب فاصدوا كن يا غير فقبل
عطف على ما قبله على تقدير استسا الفاء وجرم احد وبسبب العطف على
المعنى يقال اني غير الفان العطف على الزم وقبل عطف على فعل الفاء
وما بعد فاء وهو اصد ومجمله الجزم لانه جواب الخصص والجرم بان مقدرا
وانه كالعطف ضمن بصلان الله فلا مادي له ويزيد بالجرم وعلى هذا اقتضا
الى الضابط المذكور ان يقال اوجوب طلبه لا تعبد هذه المسئلة بالفتا
لانهم استندوا على ذلك قوله فابوني ببلنكم على اصالحكم واستدركوا
وقال ابو علي عطف استدرك على فعل الفاء الداخلة في القلب على الجمل وما

كبر الالهة
 النجمان ومضا المفع
 جو مبداء خذ
 امي في غائب الى ولا غنى
 حوان ويخبر ان يكون
 معلوما على خبر الى علمي
 باسم المفعول على مضا
 اسرا الى غائب ولا
 محروم اول

۱۰۰
 ۱۰۱
 ۱۰۲
 ۱۰۳
 ۱۰۴
 ۱۰۵
 ۱۰۶
 ۱۰۷
 ۱۰۸
 ۱۰۹
 ۱۱۰
 ۱۱۱
 ۱۱۲
 ۱۱۳
 ۱۱۴
 ۱۱۵
 ۱۱۶
 ۱۱۷
 ۱۱۸
 ۱۱۹
 ۱۲۰
 ۱۲۱
 ۱۲۲
 ۱۲۳
 ۱۲۴
 ۱۲۵
 ۱۲۶
 ۱۲۷
 ۱۲۸
 ۱۲۹
 ۱۳۰
 ۱۳۱
 ۱۳۲
 ۱۳۳
 ۱۳۴
 ۱۳۵
 ۱۳۶
 ۱۳۷
 ۱۳۸
 ۱۳۹
 ۱۴۰
 ۱۴۱
 ۱۴۲
 ۱۴۳
 ۱۴۴
 ۱۴۵
 ۱۴۶
 ۱۴۷
 ۱۴۸
 ۱۴۹
 ۱۵۰
 ۱۵۱
 ۱۵۲
 ۱۵۳
 ۱۵۴
 ۱۵۵
 ۱۵۶
 ۱۵۷
 ۱۵۸
 ۱۵۹
 ۱۶۰
 ۱۶۱
 ۱۶۲
 ۱۶۳
 ۱۶۴
 ۱۶۵
 ۱۶۶
 ۱۶۷
 ۱۶۸
 ۱۶۹
 ۱۷۰
 ۱۷۱
 ۱۷۲
 ۱۷۳
 ۱۷۴
 ۱۷۵
 ۱۷۶
 ۱۷۷
 ۱۷۸
 ۱۷۹
 ۱۸۰
 ۱۸۱
 ۱۸۲
 ۱۸۳
 ۱۸۴
 ۱۸۵
 ۱۸۶
 ۱۸۷
 ۱۸۸
 ۱۸۹
 ۱۹۰
 ۱۹۱
 ۱۹۲
 ۱۹۳
 ۱۹۴
 ۱۹۵
 ۱۹۶
 ۱۹۷
 ۱۹۸
 ۱۹۹
 ۲۰۰
 ۲۰۱
 ۲۰۲
 ۲۰۳
 ۲۰۴
 ۲۰۵
 ۲۰۶
 ۲۰۷
 ۲۰۸
 ۲۰۹
 ۲۱۰
 ۲۱۱
 ۲۱۲
 ۲۱۳
 ۲۱۴
 ۲۱۵
 ۲۱۶
 ۲۱۷
 ۲۱۸
 ۲۱۹
 ۲۲۰
 ۲۲۱
 ۲۲۲
 ۲۲۳
 ۲۲۴
 ۲۲۵
 ۲۲۶
 ۲۲۷
 ۲۲۸
 ۲۲۹
 ۲۳۰
 ۲۳۱
 ۲۳۲
 ۲۳۳
 ۲۳۴
 ۲۳۵
 ۲۳۶
 ۲۳۷
 ۲۳۸
 ۲۳۹
 ۲۴۰
 ۲۴۱
 ۲۴۲
 ۲۴۳
 ۲۴۴
 ۲۴۵
 ۲۴۶
 ۲۴۷
 ۲۴۸
 ۲۴۹
 ۲۵۰
 ۲۵۱
 ۲۵۲
 ۲۵۳
 ۲۵۴
 ۲۵۵
 ۲۵۶
 ۲۵۷
 ۲۵۸
 ۲۵۹
 ۲۶۰
 ۲۶۱
 ۲۶۲
 ۲۶۳
 ۲۶۴
 ۲۶۵
 ۲۶۶
 ۲۶۷
 ۲۶۸
 ۲۶۹
 ۲۷۰
 ۲۷۱
 ۲۷۲
 ۲۷۳
 ۲۷۴
 ۲۷۵
 ۲۷۶
 ۲۷۷
 ۲۷۸
 ۲۷۹
 ۲۸۰
 ۲۸۱
 ۲۸۲
 ۲۸۳
 ۲۸۴
 ۲۸۵
 ۲۸۶
 ۲۸۷
 ۲۸۸
 ۲۸۹
 ۲۹۰
 ۲۹۱
 ۲۹۲
 ۲۹۳
 ۲۹۴
 ۲۹۵
 ۲۹۶
 ۲۹۷
 ۲۹۸
 ۲۹۹
 ۳۰۰
 ۳۰۱
 ۳۰۲
 ۳۰۳
 ۳۰۴
 ۳۰۵
 ۳۰۶
 ۳۰۷
 ۳۰۸
 ۳۰۹
 ۳۱۰
 ۳۱۱
 ۳۱۲
 ۳۱۳
 ۳۱۴
 ۳۱۵
 ۳۱۶
 ۳۱۷
 ۳۱۸
 ۳۱۹
 ۳۲۰
 ۳۲۱
 ۳۲۲
 ۳۲۳
 ۳۲۴
 ۳۲۵
 ۳۲۶
 ۳۲۷
 ۳۲۸
 ۳۲۹
 ۳۳۰
 ۳۳۱
 ۳۳۲
 ۳۳۳
 ۳۳۴
 ۳۳۵
 ۳۳۶
 ۳۳۷
 ۳۳۸
 ۳۳۹
 ۳۴۰
 ۳۴۱
 ۳۴۲
 ۳۴۳
 ۳۴۴
 ۳۴۵
 ۳۴۶
 ۳۴۷
 ۳۴۸
 ۳۴۹
 ۳۵۰
 ۳۵۱
 ۳۵۲
 ۳۵۳
 ۳۵۴
 ۳۵۵
 ۳۵۶
 ۳۵۷
 ۳۵۸
 ۳۵۹
 ۳۶۰
 ۳۶۱
 ۳۶۲
 ۳۶۳
 ۳۶۴
 ۳۶۵
 ۳۶۶
 ۳۶۷
 ۳۶۸
 ۳۶۹
 ۳۷۰
 ۳۷۱
 ۳۷۲
 ۳۷۳
 ۳۷۴
 ۳۷۵
 ۳۷۶
 ۳۷۷
 ۳۷۸
 ۳۷۹
 ۳۸۰
 ۳۸۱
 ۳۸۲
 ۳۸۳
 ۳۸۴
 ۳۸۵
 ۳۸۶
 ۳۸۷
 ۳۸۸
 ۳۸۹
 ۳۹۰
 ۳۹۱
 ۳۹۲
 ۳۹۳
 ۳۹۴
 ۳۹۵
 ۳۹۶
 ۳۹۷
 ۳۹۸
 ۳۹۹
 ۴۰۰
 ۴۰۱
 ۴۰۲
 ۴۰۳
 ۴۰۴
 ۴۰۵
 ۴۰۶
 ۴۰۷
 ۴۰۸
 ۴۰۹
 ۴۱۰
 ۴۱۱
 ۴۱۲
 ۴۱۳
 ۴۱۴
 ۴۱۵
 ۴۱۶
 ۴۱۷
 ۴۱۸
 ۴۱۹
 ۴۲۰
 ۴۲۱
 ۴۲۲
 ۴۲۳
 ۴۲۴
 ۴۲۵
 ۴۲۶
 ۴۲۷
 ۴۲۸
 ۴۲۹
 ۴۳۰
 ۴۳۱
 ۴۳۲
 ۴۳۳
 ۴۳۴
 ۴۳۵
 ۴۳۶
 ۴۳۷
 ۴۳۸
 ۴۳۹
 ۴۴۰
 ۴۴۱
 ۴۴۲
 ۴۴۳
 ۴۴۴
 ۴۴۵
 ۴۴۶
 ۴۴۷
 ۴۴۸
 ۴۴۹
 ۴۵۰
 ۴۵۱
 ۴۵۲
 ۴۵۳
 ۴۵۴
 ۴۵۵
 ۴۵۶
 ۴۵۷
 ۴۵۸
 ۴۵۹
 ۴۶۰
 ۴۶۱
 ۴۶۲
 ۴۶۳
 ۴۶۴
 ۴۶۵
 ۴۶۶
 ۴۶۷
 ۴۶۸
 ۴۶۹
 ۴۷۰
 ۴۷۱

[illegible]

نظام وجواب الثاني ان الفائز الجملة منزلة الجملة الواحدة وطرد الكفر
فما يصح واحد من الجوز وعما كان في حمل الشرط والجواز الواجب من الجوز
لذلك الجوز وما كل منها فجزء الجز فلا محالة فافهم فانه يدعي ويجوز على هذا
ان يدعي ان الفاء في ذلك وفي نظارة من يجوز بدبطر الذباب في غضب بل اخبر
لعن السبيته واخرج من العطف كان الفاك ذلك في جواب الشرط وفي نحو
البيت فلان فاحسن اليه ويكون ذكر ابي البقا للعطف يجوز او هو او ما يلحق
بهذا الجملة اذ اقبل قال زيد بعد الله منطلق وعرفه فليست الجملة الاولى
في محل نصب الثابتة فابعد هذا بل الجملة ان معاني موضع نصب لا محال لواحدها
لان المنقول هو محمول منها خبره للمقول كان خبر الجملة الواحدة لا محال لوليد
منها ما باعتبار القول فبما مله الثالث المبذولة كقولته ثم ما يقال لنا الاما قد
قبل المرسل من ذلك ان رتبك لذم مغفلة وذو عقاب لم يم فان وما علمت فيه
بدل من ما وصلها وجاز اسناد يقال الى الجملة كما جاء واذا اقبل ان وعد الله
هو هذا كله اذا كان المعنى ما يقول الله لنا الاما قد قال فاما ان كان المعنى
ما يقول لك كفار فقول من الكلمات المؤدية الى مثل ما قال لكفار لماضو
لا يفيانهم وهو الوجه الذي بدايه الرخص في الجملة استنباط ومن ذلك
واسر التجوى ثم قال هل هذا يسر مثلكم انا نون السرا قال الرخص في هذا
في موضع نصب بدل من التجوى وتجمل التفسير وتحال ارضي في قوله الى الله اشكو
بلد بنه خاخره وبالشام اخرى كيف تلحقان جملة الاستمهام بدل من خاخره
اي الله اشكو اخاخرين تعذر التقاوهما الجملة السابعة الجملة الثامنة جملة
طما محل ويقع ذلك في بابي النسق والبدل خاصة فالاول يجوز بد مقام ابوه
وقد اخبره اذ لم تعذر الواو للحال ولا حدث العطف على الجملة الكبرى و
الثاني شرط كون الثابتة اولى من الاولى بنا دية المعنى المراد نحووا تقولوا

[illegible]

الطائفة

[illegible]

الانشائية والجزئية مختلف الحكم باختلاف المنهج في العلم اتمثل ان قولهم قد قال
 رسول الله صلى الله عليه وسلم ان الله يحب المؤمن الذي لا يملكون مفرضة واحدا
 فلكون صفة ثابته ونضعف من حيث المصلحة ان تكون خالا ولا تضعف في العتق
 لوصفها بالظنون ومنها قوله نعم او جازي كحصر صدورهم قد ذهب الجمهور الى ان
 صدورهم صدورهم جملة خبرية ثم اختلفوا فقال جماعة منهم الانعش في خال
 من نحل جاء على اخبار قد يورثه قراءة الحسن قد حصر صدورهم وقال
 اخرون هي صفة لئلا يجلس الى اخبار قد ثم اختلفوا فقبل الموصوف منسوب
 محذوف اي قوما حصر صدورهم ودار ان اخبار الاسم اسهل من انما
 عز المعنى وقيل مخفوض مذكور وهو قوم المتقدم ذكرهم فلا اخبار الله
 وما بينهما اعراض ويورثه انه قومي باسقاط او وعلى ذلك يكون خال
 لقوم ويكون حصر صفة ثابته وقيل بذلك اشغال من جازي لان الجملة على
 المحصور فيه بعد لان المحصور صفة الجائز وقال ابو العباس في الجمل ان الله
 مضافا الى ما مثل غنث ابد بهم فهي مستأنفة وروى بان الدعا عليهم بيقين
 قلوبهم عن قول قومهم لا ينجزه ومنه ذلك قوله نعم وانما فتنه لا يصبى الله
 ظلو انكم خاصة فانه يجوز تعدد لانها جهة فناجزة وعلى الاول فهي مهولة
 لقول محذوف وهو الصفة اي فتنه مقولة في هذا الله ويرجح ان تؤكد الفعل
 بالنون بعد الاء الناجزة فاسم قولا لا يحسب مع الله غافلا وعلى الثاني فهي
 لفظة ويرجح سلامته من تعدد بل القول القيد الثاني صلاحيتها للاستغناء
 عنها وروى في ذلك جملة الصلة وجملة الجزاء الجملة المحكية بالقول فانها لان
 عنها بغنى عن معقولية القول منوطة عليها واشياء ذلك القيد الثالث وجو
 المقضي والخبر في ذلك عن نحو فعلوا من قوله تم وكل شيء فعلوا في الزمر فانه
 صفة لكل اول شيء ولا يصح ان يكون خالا من كل مع جوار الوهم في نحو ان

قوله
 وقال اخرون
 هي صفة قولهم قد قال
 ان الجملة ان صفة الواسعة
 حال لا يدرى منها من قولهم
 او مقدرة وقد عرفت
 قوله وقيل ان اشغال من
 جازي كقولهم قد قال
 بينه وبين الجملة في ذلك
 لان مجزى الجائز لا يصبى
 صدورهم بنية الجزئية
 وروى بان الدعا عليهم بيقين
 قلوبهم قولهم لان قومهم
 قلوبهم فلو كان له عاد قوله
 عليهم بيقين صدورهم عنه
 جهاد الكثرة قلوبهم
 مبنى على ان قوله ان يقال
 او يقال قومهم متعلق بحصر
 اي حصر صدورهم عن كل
 او قالهم قومهم وهو غير متغير
 يجوز ان يكون القامران
 حصر صدورهم
 مجزى بانية
 ٢٠
 كل

كل ما جاءك لعدم ما جعل في الحال ولا يكون غير الامام لم يقدار اكل شيء
ونظير قوله لم يقدار اكل شيء من الكتاب من الله سبق بعين كون سبق صغير فانه لا خلا
من الكتاب لان الابتداء لا يدل في الحال ولا من الضمير المشرع في الجرح المذوق
لان باب الحسن حتى ان الحال لا يذكر بعد ولا كما لا يذكر الجرح ولا يكون جرحا
اشترط الله ولا يفتن الاول بقوله لولا واسك مدحونا ولا الثاني بقول
الزهد ولولا بنوها حوطا لم يجر لها المذوقا واما قول ابن الجوزي ولولا
فضل الله عليكم ان عليكم خبر فمردود بل هو متعلق بالابتداء والجرح فلهذا
الراجعي استغناء المانع والممانع او بعد ان اعي احدنا ما يمنع خالته كانت
منجته لولا وجوده وسبقه مع الاستغناء فهو زائد زيد ساقا فيه
اولا انتمي له ذلك فان الجملة بعد المعرفة المحضة خال ولكن السبق ولو كانا
لان الجارية لا تصد بليل استقبالا واما قول بعضهم في وقال في ذلك
وفي سهد بن ان سهد بن خال كما تقول ساذيب مهدا فاسه والناك
ما يمنع وصفه كانت منجته لولا وجود المانع ومنع فيه الاستغناء لان
الفتن على المتعذر فبعض الناجية بعد ان كانت بمنع ذلك نحو هو منع
ان نكر هو استبنا وهو خير لكم وعسى ان نجو استبنا وهو شر لكم او كالذي
على فمردود وهو خاوية قوله معنى فمن والناس يستشفعون بي والغرض
فمن الواو فانها لا تعرض بين الموضوع وصفه خلا فالرخصي ومنه
والثالث ما يمنعها معا وتحفظا من كل شيطان مارد لا يسهو وقد
البحث فيها والراجعي ما يمنع احدنا دون الاخر ولولا المانع كما نأجها
جائز ومن ذلك نحو ما جاني احد الا قال خبر فان جملة القول كانت
قبل وجودها لا محتملة للوصفة والجارية فلما جاء ان الامتناع للوصفة
ومثله وما اهلكنا من قرية الا طامثذون واما وما اهلكنا من قرية
اعمالهم فلو لم يوافو فيه وبرووجين بالفاظه

الاصل كتاب معلوم فلو وصفته ما فنان الواو والاوليه الخ
 والبقا واحدا منها ما فنانها وكلام النحويين بخلاف ذلك قال الاخفش لا يفسر
 لا بين الموصوف وصفته فاركت ما جازى رجل الاركا فالنقد هو الارجل
 والبقا فنان زكا صفة ليل محذوف قال وفيه فتح لمجعات الصفة كالاسم
 في بلاط اياها الغامل وقال الفارسي لا يجوز ما رث باحدا الا قام فان
 قلت لا قاما جازا ومن ثلث قوله وفالما تخشى على اظنه يسود به شره
 وجعله فان جملة تخشى على خال من الضمير فاقوله ولا يجوز ان تكون صفة
 لما لان اسم الناعل لا يوصف قبل العمل الباطل الثالث من الكتاب ذكر انما
 ما تشبه الجملة وهو الظرف والجار والمجرور ذكر حكمه في المدخل لا بد من نقلها
 بالفعل وما يشبهه او ما اول بنائيه او ما يشبهه المعناه فان لم يكن
 في هذه الاربعة موجودا فذكر كاستا وزعم الكوفون وابتا طاهر وحروف
 لا تغزى تخوز يد عندك وعرو في الدارم اختلفوا فقال ابتا طاهر وعرو
 الناصب البندا وزعمانه برفع الخبر اذا كان في نحو هذا خولك وينصب اذا
 كان غيره وان ذلك مذهب مذهب وقال الكوفون الناصب مفعول وهو
 كونهما خالفين للبندا ولا مفعول على هذين المذهبين مثال الغلو بالفعل
 وشبهه قوله اغتلب عليهم غير المضموم عليهم وقول ابن دريد واشتعل
 البصري مستويا مثل اشتغال الثاني في جزل الغضا وقد تقدم في الاولى
 بالبين فيكون تعلق الجارين بالاسم ولكن تعلق الثاني بالاشتغال بوجه
 الاول بفعله لانه لم يغلب شيئا وقد يجوز تعلق في الثانية بكون محذوف
 حال من الغاو وبعد ان الاصل عند الحذف ومثال التعلق بما اول غلبه الفعل
 قوله وهو الذي في السماء الاري وهو الذي هو الاله في السماء ففي متعلقه باله
 وانما صح التعلق به لما اوله بعبود والخرطو محذوف ولا يجوز تقدير الاله

الجنرال اعظمي
الغنية العظيم

[illegible]

من موصولة فاعلة بنعم وهو مبتدأ خبر هو أخرى مقدرة وفي متعلقه بالمقدرة
 لان في ما مضى الفعل اي الذي هو مشهور انتهى والاولى ان يكون الفعل الذي هو
 ملازم للحال والذات في سر وعلان وقد ايو على من هذا تمييزا والقاعل سر
 وتاخير في قوله ته وهو الله في السما والارض تعلفه باسم الله ته وان كان
 على معنى وهو العباد وهو المسمى بهذا الاسم واجزه تعلفه يعلم او سره
 وجهره ويجز محذوف قدره الرخصة ليعال ورد الثاني باز فيه تقديم معمول
 المصدر وتاخير عامله في مقدم وليس شئ لان المصدر قبل المفعول
 مصدره فصله ولا نه قد جاء نحو بالمؤمنين وفي جم والظرف متعلق باحد
 الوصفين قطعا فكذا افتا وردا بوجان الثالث بان في لا يدل على عالمه
 نحوه من الاكون الخاصة وكذلك رد على تقديمهم في فاعلهم لغتهم
 مستفادان لغتهم وليس شئ لان الدليل ما جرى في الكلام من ذكر العلم
 فان قيل يعلم سره وجهره وليس الدليل حرف الجر يقال له اذا كنت خبر الخبر
 للدليل المعنوي مع عدم ما يستد مسد فكيف تمنع مع وجود ما يستد مسدا
 وانما اشترطوا الكون المطلق لوجوب الحذف لا الجواز ومثال التعلق بالمجد
 والى ثمود اخاهم ضا الحاحا بعد ما ارسلنا ولم يقدم ذكر الارسل ولكن
 ذكر النبي في الرسل اليهم يدل على ذلك ومثله في شئ اثبات الى فزعون نفى
 الى متعلقا باذ هب محمد وفاو بالوالدين احسانا اي واحسنوا بالوالدين
 احسانا اميل وقد اخرجني ووصيناها بالوالدين احسانا اميل ووصيناها احسانا
 بالوالدين احسانا ومنه بالابسطه هل يتعلقان بالفعل التام من زعم انه
 لا يدل على الحدث منع ذلك وهم المبرق الفارسى فابن جني فالجرحا فان بها
 ثم السلوين والصحيح انها كاهذا انه عليه الاليس واستدل بشئ التعلق بقوله
 اكان للناس عجبنا ان اوجبتا فان اللام لا يتناول عجبنا لانه مصدر مؤخر ولا

والسلسل

من موصولة فاعلة بنعم وهو مبتدأ خبر هو أخرى مقدرة وفي متعلقه بالمقدرة
 لان في ما مضى الفعل اي الذي هو مشهور انتهى والاولى ان يكون الفعل الذي هو
 ملازم للحال والذات في سر وعلان وقد ايو على من هذا تمييزا والقاعل سر
 وتاخير في قوله ته وهو الله في السما والارض تعلفه باسم الله ته وان كان
 على معنى وهو العباد وهو المسمى بهذا الاسم واجزه تعلفه يعلم او سره
 وجهره ويجز محذوف قدره الرخصة ليعال ورد الثاني باز فيه تقديم معمول
 المصدر وتاخير عامله في مقدم وليس شئ لان المصدر قبل المفعول
 مصدره فصله ولا نه قد جاء نحو بالمؤمنين وفي جم والظرف متعلق باحد
 الوصفين قطعا فكذا افتا وردا بوجان الثالث بان في لا يدل على عالمه
 نحوه من الاكون الخاصة وكذلك رد على تقديمهم في فاعلهم لغتهم
 مستفادان لغتهم وليس شئ لان الدليل ما جرى في الكلام من ذكر العلم
 فان قيل يعلم سره وجهره وليس الدليل حرف الجر يقال له اذا كنت خبر الخبر
 للدليل المعنوي مع عدم ما يستد مسد فكيف تمنع مع وجود ما يستد مسدا
 وانما اشترطوا الكون المطلق لوجوب الحذف لا الجواز ومثال التعلق بالمجد
 والى ثمود اخاهم ضا الحاحا بعد ما ارسلنا ولم يقدم ذكر الارسل ولكن
 ذكر النبي في الرسل اليهم يدل على ذلك ومثله في شئ اثبات الى فزعون نفى
 الى متعلقا باذ هب محمد وفاو بالوالدين احسانا اي واحسنوا بالوالدين
 احسانا اميل وقد اخرجني ووصيناها بالوالدين احسانا اميل ووصيناها احسانا
 بالوالدين احسانا ومنه بالابسطه هل يتعلقان بالفعل التام من زعم انه
 لا يدل على الحدث منع ذلك وهم المبرق الفارسى فابن جني فالجرحا فان بها
 ثم السلوين والصحيح انها كاهذا انه عليه الاليس واستدل بشئ التعلق بقوله
 اكان للناس عجبنا ان اوجبتا فان اللام لا يتناول عجبنا لانه مصدر مؤخر ولا

على اضعف
 المعنى الذي دلالة
 دلالة عليه اقوى من المعنى الذي

قوله في قوله لا يجر
 مصدره من قوله لا يجر
 النسخة من قوله لا يجر
 قوله في قوله لا يجر
 مصدره من قوله لا يجر
 النسخة من قوله لا يجر
 قوله في قوله لا يجر
 مصدره من قوله لا يجر
 النسخة من قوله لا يجر

بأوجه الفساد المعنى لا نه صلة لا ف وقد مضى عن قريب ان المصدر الذي
 ليس له مدح حرفه وصول وصلته لا يمنع التقديم عليه ويجوز ان يكون
 متعلقا بمحذوف هو حال من عجزا على حذف قوله لمية موحشا طلل هل يعلفان
 بالفعل الجاهل مدح الفارس في قوله ونعم من كان من طاب سريره ونعم من هو
 سر وعلان ان من نكوة تامنه تميز لفاعله نعم مفسرا كما قال هو وطايفه في ما
 من خوفنا هي ان الظرف متعلق بنعم وزعم ان ما لسانها موصولة فاعل وان
 هو مبتدأ خبره هو اخرى مفقودة على حذف قوله وشترى شعري وان الظرف متعلق
 بمحذوف في لفظة فاعله فعل اي ونعم الذي هو ناني على رده في سر وعلان
 وان المحض محذوف اي خبر من مؤن وعن يدان المحض موصولة ذكر بشره
 البعث فله وكف ادبيات اواراج به وقد ذكأت الى بشير من مؤن فيبقى البعث
 من هو هو هو هل يعلفان با حرف المعاني المشهور من ذلك مطلقا وقبل
 يجوز ان يعلفان وفصل بعضهم فقال ان كان تابعا عن فعل جاز ذلك على
 سبيل التباينة الاصله والا فلا وهو قول ابى على باب الفصح زعماني نحو ما زيد
 ان اللام متعلق بيبا بل قال في ما جعل الله ان النصب بيا وهو قطر قطرات في قوله
 اباخر اشتر ما انت ذانفان ماء الزائدة هي الزافعة الناصبة لا كان المحذوفة
 واما الذين قالوا بالجواز مطلقا فقال بعضهم في قول كعب ما سعاد غداة
 البين اذ رحلوا الا ان غرضه من الطرف مكيول غداة البين طرف المتقاي المتقاي
 كونها في هذا الوقت الا كما عن وقال ابن الحاجب في ولن ينفعكم اليوم اذ ظلمتم
 اذ بل من اليوم واليوم اما ظرف للنفق المتقاي واما الثاني من معنى التقاي
 اشق في هذا اليوم التقى فالتقى بمعنى مطع وعلى الاول ينفع مقيد باليوم وقال ابن
 اذا ذلك ما ضربه للشاديب فان قصرت نفق ضرب معلى بالثا ديب اللام
 متعلقة بالفعل والنفق ضرب مخصوص وللتا ديب تعليل الضرب المتقاي ولن

الصواب نصبه لانه خبر
 ليس
 ولا يجوز ان يكون
 قوله في التقدير حرف موصول
 مبتدأ وخبر والجملة خبر الالف
 ان اسمها خبر ثان متشبه
 فيما للزوم فلو الصلة من
 رابط والضمير المحرور من قوله
 لا يمنع التقديم عليه لما جاز
 على اسم ان وهو المصدر
 الموصول الذي هو موصولة
 واظن ان المصدر كان
 ليس في التقدير موصولا
 وصلته فاسقط الفاعل
 الجار والله اعلم قوله في قوله
 كعب ما سعاد غداة البين
 اقول غداة البكرة او بين
 طويح النجوم واللوع الشمس كذا
 في قوله وجمعت ان الله استعمله
 في مطلق الوقت والمراد بالبين
 الفراق ورحلوا انقلوا
 من مكانه والافق صفة
 للظلمة في قوله اي يخرج
 صوته من خياشمه
 وتضيئ كذا

فصلت

فارة الطرف العين قال
 الجهر به ولا يجمع لانه في

[illegible]

فصل في الضرب على كل حال فاللام متعلقة بالفي في الضرب له أي ان
انما الضرب كان لاجل التاديب لانه لم يرد ب بعض الناس يقولون الضرب
ومثل في الغلب يعرف الذي اكرمنا المستي لانا به ومننا اهنت الحسن كما فانه
الاولى هنا بالفضل فسد المعنى المراد ومن ذلك قوله ما انت بنعز ربك
يخبرن الباشمعة بالفي اذ لو غلفت بمجنون لا فاد في جنون خاص وهو
الجنون الذي يكون من الغفلة وليس في الوجود جنون هو نعمة ولا المراد في
جنون خاص انتهى مخلصا وهو كلام بدعي لان جمهور النحويين لا يوافقون
على صحة الضرب بالحرف فيفي على قولهم ان بعد ان الغلب بفعل دل عليه
الاف في اشفي ذلك بنعز ربك مجزوء وقد كرر في شرحنا لفساد كعب ان النحاة
لقد اختلفوا في صحة التشبيه الذي تضمنه البيت وذلك على ان الاصل وما
كسما الا على غير التشبيه بالعكس بل بالغا لئلا يكون الطرف مقفدا
في القدر على اللفظ الحامل للمعنى التشبيهي هذا الوجه هو اختيار ابن عمرون
وذاجاز الحرف التشبيه ان بعد في الحال في نحو قوله كان ثوب الطير وطبا و
بابا الذي ذكره الغنياب الحنف البالي معنى ان الحال يشبهه بالمفصول ففعله
في الطرف احد ما قلت لا يلزم من صحة افعال المذكور صحة افعال المفصول لانه
انصف قلت قد قالوا ان هذا مجزوءا تام جودا وقبل في المصنفين ما انه حال
او نكر وهو الظاهر وان كان فالجزة فانه مجزوءا ابلغ من ذلك وهو افعال في
خالين وذلك في قوله تعزنا اننا عالة ونحز صعا ليل انتم ملوك اذ المعنى
تعزنا اننا فقر او نحز في حال صعلكتنا مثلكم في حال ملككم فان قلت قد
اوجب في بيت كعب ان يكون من عكس التشبيه لئلا يتقدم الحال على افعالها
المعنى فما الذي يسوغ الابتداء بتقدم صعا ليل هنا عليه قلت سوغه تعزنا
سرا فقد اسر الطير وطبا وان كان معمول اسم التفضيل لا يتقدم عليه

فأول ما ينبغي أن يعلم من هذا العلم هو معرفة الله تعالى
وأنه لا شيء سواه في ذاته وأفعاله وقدرته على كل شيء
ولا شيء يحدّه ولا شيء يعجزه ولا شيء يشبهه ولا شيء
يقاومه ولا شيء يقابله ولا شيء يقابلونه ولا شيء يقابلونهم
ولا شيء يقابلونهم ولا شيء يقابلونهم ولا شيء يقابلونهم

[illegible]

منه

كمن للزوال يغفرون لان الضيق فيها البعث زائدة محضتها الجبل في القل
 من الضيق الذي منزله منزلة الفاصول معدبة محضه لا طراد حصه لثقلها
 فلهذا يغفر الله لمن الساقى لعل في لغة عقل لاها بمنزلة الحرف والزماد
 الاثران مجرورهما في موضع رفع بالابتداء بدل لرفع في ما بعد على
 الخبرية قال لعل اي العوارضات قريب ولا يها لثقلها لثقلها لثقلها
 لا فادة من الرفع كما دخلت لثقلها فادة الثقل ثم انهم مجرورهما بثقله على
 ان الاصل في الحروف المحضة بالاسم ان تعمل الاعراب المحضة بمحروف الحرف
 الثالث لولا لولا لولا على قول سيبويه ان لولا جارة للضمير
 فانها اصبحت لعل في ان ما بعدها مرفوع المحل بالابتداء فان لولا
 الامتناع بفتح جملين كسائر اوقات الثبات وزعم ابو الحسن لولا
 غير جارة وان الضمير بعد ما مرفوع ولكنهم استشاروا ضمير المحرر مكان ضمير
 الرفع كما عكسوا في قولهم ما انا كانت وهذا كقول في عساي وبرهنا
 بما ضمير عن ضمير مخالف في الاعراب انما ثبت في الكلام في المنفصل وانما الجا
 البتابة والمنفصل بلبث شرط كون المبوب عنه منفصلا وتوافقهما في الاعراب
 وكوزن في الضرورة كقولنا لا يجاوزنا الا ل فمار وعليه خرج انوا
 الفصح قوله عن بغرس الوديعا علما فيما رخص الجهاد في السد في فادعنا ما
 مرفوع مؤكدا للضمير اعلم وهو ما ثبت عن يحيى ليخلص ذلك عن الجمع بين
 اضافة افضل وكونه بين وهذا لينا بشكل على ابي على حتى جعل من تخطيط
 الاعراب والراجح رب في نحو زيد جل صالح لنفسه او لغيب لان مجرورهما
 مفعول في الثاني ومبتدأ في الاول او مفعول على حذف بدل ما ضمير به وبقر
 الناصب بعد الجر ولا قبل الجار لان رب لها الضمير من بين حروف الجر وانما
 دخلت في المثالين فادة التثنية والتثنية لا تعدية عامل هذا قول

الرمانى وابن طاهر وقال الجمهور هي فيها حرف جر معد فان قالوا انها عين
 الفاعل المذكور فخطا لانه يتعدى بنفسه ولا يستغنى عنه معول في المثال
 الاول وان قالوا عين محمد فاقعد به حصل ونحوه كما صرح به جماعة فعليه
 تقديرها معنى الكلام مستغن عنه ولم يلقط به في وقتها الخاسر كاف
 التشبيه قاله الاخفش وابن عصفور مستدلين بانه اذا قيل زيد كبر فان
 كان المتعلق مستغنى فالكاف لا تلزم عليه بخلاف مخوف من نحو زيد في الدار
 وان كان فعلا مناسباً للكاف وهو اشبه فهو مستغن بنفسه لا بالحرف الحق
 ان جميع الحروف التجارية الواقعة في موضع الخبر ونحوه يدل على الاستغناء
 حروف الاستثناء وهو خلا وعدا وحاشا اذا خفض فانه ليس الخبر الفعل عما
 دخلن عليه كما ان الاكد لك وذلك عكس معنى التقدمة الذي هو اتصال
 معنى الفعل الى الاسم ولو صح ان يقال انها متعلقة لصح ذلك في الاوامر
 خفض بهن المستثنى ولم ينصب كالمستثنى باللائحة في الفرق بينهما ايضا
 واخر فاحكم بها بعد المعارف والتكرار حكما بعد فاحكم الجمل فاحكمها ضما
 في نحو رايت طائرا فوق غصن او على غصن لا انها بعد نكرة محصورة ضالا
 في نحو رايت لللال بين السحاب اوقى الاقوى لا انها بعد معرفة محصورة ومحملة
 في نحو يعجبني الرفق كالمعرفة والفرد على اعضائه لان المعرفة الجنسية كالتكرار
 في نحو هذا امر باغض علي اعصانه لان النكرة الموصولة كالمعرفة حكم المرفوعة
 بعدها اذا وقعت بعدها مرفوعة فان تقدمت ما نفى واستغنىها او موصوفة
 او موصولة او صاحب جر او حال نحو ما في الدار احد والى الدار زيد ومرت
 برجل مع صف وجاء الذي في الدار ابوة وزيد عندك اخوة ومررت برجل
 عليه حبة في المرفوعة ثلثة منذ ابلحدها ان الارجح كونه مبتدأ مجرأ عنه
 والظرف والجور وهو كونه فاعلا واختاره ابن مالك في توجيهه ان كان
 والثاني ان الارجح كونه فاعلا

قوله
 السادس حرف
 الاستثناء الذي في
 اقول قد مضى رد وجه الاستثناء
 مبينا في الكلام على خلاف
 في حرف الحاء المتعجب من
 الباب الاول في اوجه قوله
 احدهما ان الارجح كونه مبتدأ
 اقول بما يقدح في قوله
 من وقع تقديم الخبر في
 المبتدأ بالفاعل وجب
 تأخير نحو زيد فقام
 وم

العلم القديم والناجور الثالث انه يجب كونه فاعلا فاعله ان شاء الله
 لا كثرين وحش اعرب فاعلا فاعله الفعل المحذوف او الطرف والمجرور
 الثانية ما عن استغراقه من الفعل لانه فاعله خلاف والمذهب المختار
 الثاني بدليلين احدهما امتناع تقديم الحال التي تحذف في الدارجة لساو
 لو كان الفاعل الفعل لم يمتنع وكفوله فان فاعله عندنا الدراجة فاكدا
 الضمير المستتر في الطرف والضمير المستتر في فاعله ولا يصح ان يكون توكيدا
 للضمير محذوف مع الاستغراق لان التوكيد والحذف متنافيان ولا اسم ان على
 محله من الرفع بالابتداء لان المطالب للمحال قد زال فاعلا وان ما لك اللزوم
 في الاول ما اعترفته بان الضمير مستتر في الطرف وهذا ناقض فان الضمير لا
 يستلزم ان يكون فاعله وان لم يعهد الطرف والمجرور ونحو ذلك لانه عندك زيد
 فاعله لم يبق بشرط وكذا يجزى في نحو فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله فاعله
 وغيره بوجه كونها على التقديم والناجور تنبيهات بمجمل قول المتن في ذكر
 دار الجواب ظلت بها تطوى على كبد نضجة فوق خلبها يدان ان تكون
 له البدنية فاعله بنضجة او بالطرف او بالابتداء الاول ابلغ لانه استدل
 بالحرارة والخلب بادة الكبد وجبال العلب وما بين الكبد والقلب اخفاف
 من البدن الكبد للابدنية لا لانهما في النصف خلاف في تعيين الابتداء في نحو
 دار زيد لا يعود الضمير على مؤخر لفظا ورتبة فان قلت في دار قيام زيد
 لم يجز الكوفون البناء على الفاعلية فلما قلنا وما على الابتداء
 فلان الضمير لم يعد على المبتدأ بل على ما اضيف اليه المبتدأ والمستحق للتقديم
 لما هو المبتدأ واجزاها البصريون على ان يكون المرفوع مبتدأ فاعلا كقولهم
 في كفاه ورج البث وقوله بدمعته هلك الفتي او نجاة واذا كان اسم في
 قوله بدمعته هلك الفتي او نجاة واذا كان اسم في

وحموه والافانظم الشائع في
العرفية الغريبة مطروقة
ربما نظمه في القصيدة كقول
كس العزاقول ان هون
مستعز يزور الهون بالغم
الهوان والذل وبجسوة
الشر وعلوه وامت

محمد زوقا

عند وفاء على شريطة التفسير نحو يوم الجمعة صحت فيه ونحو زيد مريض به
 عند من اجازة مستندة بقرينة بعضهم والمظالمين اقدم والاكثرون جيون
 في ذلك اسقاط الجار وان يرفع الاسم بالابتداء او ينصب باضمار جار و
 او نحوه وبالوجهين قوى في الابهة والنصب قواه الجماعة ويرجمها العطف
 على الجملة الفعلية وهل الاولى ان يقدح المحذوف مضارعا او يعذب بكتنا
 به نحل او ما مضيا اي عند بكتنا نسبة المفسر منه نظروا الرفع بالابتداء واما قوله
 الجرحين توكيد الجرح باعادة ذلك على ضمير ما دخل عليه الموكد مثل ان زيدا
 انه فاضل ولا يكون الجرح والجرح توكيد الجرح والجرح لان الضمير لا يوكد الظ
 لان الظاهر اقوى ولا يكون الجرح وبدل من الجرح بل ضمير اعادة الجرح لان العرب
 لم تبدل ضميرا من مظهر لا يقولون قام زيد هو وانما يجوز ذلك بعض النحويين
 بالقياس وانما من القسم بغير الباء نحو واللبل اذا انشئت تامة لا يكون انشأ
 وقولكم لله لا يؤخر الاجل ولو صرح بالفعل في نحو ذلك وجبت الباء لملغلو
 الواجب المحذوف فعل او وصف لا خلاف في تعيين الفعل في بقاء القسم والصلة
 لان القسم والصلة لا يكونان الا بجملين قال ابن عيسى انما لم يحذف في الصلة
 ان يقال ان نحو جله الذي لا او بقدر مستغفر على انه خرج المحذوف على حذو
 بعضهم تماما على الذي احسن بالرفع لقوله ذلك واطرا هذا الشيء فكذلك انجش
 الضمير في نحو كل رجل في الدار فله درهم لان الفاعل يجوز في نحو رجل يابني فله
 ويمنع في كل رجل صالح فله درهم فاما قوله كل امرئ باعدا وهذا منسوط
 بحكمة المتعالي فنادر واختلف في الخبر والصفة والحال فمن قدر الفعل وهم
 الاكثرون فلا تارة الاصل في العمل ومن قدر الوصف فلا تارة الاصل في الخبر
 الحال ونعت الاخراد ولا تارة الفعل في ذلك لا بد من تعديده بالوصف قالوا
 ولا تارة الفعل والاولى وليس بشيء لان الحق انه المحذوف الضمير بل نظرنا

في قوله لا يؤخر الاجل ولو صرح بالفعل في نحو ذلك وجبت الباء لملغلو
 الواجب المحذوف فعل او وصف لا خلاف في تعيين الفعل في بقاء القسم والصلة
 لان القسم والصلة لا يكونان الا بجملين قال ابن عيسى انما لم يحذف في الصلة
 ان يقال ان نحو جله الذي لا او بقدر مستغفر على انه خرج المحذوف على حذو
 بعضهم تماما على الذي احسن بالرفع لقوله ذلك واطرا هذا الشيء فكذلك انجش
 الضمير في نحو كل رجل في الدار فله درهم لان الفاعل يجوز في نحو رجل يابني فله
 ويمنع في كل رجل صالح فله درهم فاما قوله كل امرئ باعدا وهذا منسوط
 بحكمة المتعالي فنادر واختلف في الخبر والصفة والحال فمن قدر الفعل وهم
 الاكثرون فلا تارة الاصل في العمل ومن قدر الوصف فلا تارة الاصل في الخبر
 الحال ونعت الاخراد ولا تارة الفعل في ذلك لا بد من تعديده بالوصف قالوا
 ولا تارة الفعل والاولى وليس بشيء لان الحق انه المحذوف الضمير بل نظرنا

عند وفاء على شريطة التفسير نحو يوم الجمعة صحت فيه ونحو زيد مريض به
 عند من اجازة مستندة بقرينة بعضهم والمظالمين اقدم والاكثرون جيون
 في ذلك اسقاط الجار وان يرفع الاسم بالابتداء او ينصب باضمار جار و
 او نحوه وبالوجهين قوى في الابهة والنصب قواه الجماعة ويرجمها العطف
 على الجملة الفعلية وهل الاولى ان يقدح المحذوف مضارعا او يعذب بكتنا
 به نحل او ما مضيا اي عند بكتنا نسبة المفسر منه نظروا الرفع بالابتداء واما قوله
 الجرحين توكيد الجرح باعادة ذلك على ضمير ما دخل عليه الموكد مثل ان زيدا
 انه فاضل ولا يكون الجرح والجرح توكيد الجرح والجرح لان الضمير لا يوكد الظ
 لان الظاهر اقوى ولا يكون الجرح وبدل من الجرح بل ضمير اعادة الجرح لان العرب
 لم تبدل ضميرا من مظهر لا يقولون قام زيد هو وانما يجوز ذلك بعض النحويين
 بالقياس وانما من القسم بغير الباء نحو واللبل اذا انشئت تامة لا يكون انشأ
 وقولكم لله لا يؤخر الاجل ولو صرح بالفعل في نحو ذلك وجبت الباء لملغلو
 الواجب المحذوف فعل او وصف لا خلاف في تعيين الفعل في بقاء القسم والصلة
 لان القسم والصلة لا يكونان الا بجملين قال ابن عيسى انما لم يحذف في الصلة
 ان يقال ان نحو جله الذي لا او بقدر مستغفر على انه خرج المحذوف على حذو
 بعضهم تماما على الذي احسن بالرفع لقوله ذلك واطرا هذا الشيء فكذلك انجش
 الضمير في نحو كل رجل في الدار فله درهم لان الفاعل يجوز في نحو رجل يابني فله
 ويمنع في كل رجل صالح فله درهم فاما قوله كل امرئ باعدا وهذا منسوط
 بحكمة المتعالي فنادر واختلف في الخبر والصفة والحال فمن قدر الفعل وهم
 الاكثرون فلا تارة الاصل في العمل ومن قدر الوصف فلا تارة الاصل في الخبر
 الحال ونعت الاخراد ولا تارة الفعل في ذلك لا بد من تعديده بالوصف قالوا
 ولا تارة الفعل والاولى وليس بشيء لان الحق انه المحذوف الضمير بل نظرنا

ولا يخلو ضمير من الحذف في الطرف والمجرور ونوم جماعة امتناع حذف
الكون الخاص وبطله انهم منفقون على جواز حذف الجزع عند وجود الدليل
وعلم وجود معمول نيكف يكون وجود الممول مانعاً من الحذف في انه ما
يكون هو الدليل او معقولاً للدليل واشترط ان الضمير بالكون المطلق انما هو
الوجوب بالحد لا الجواز وما يخرج على ذلك قولهم من اي بكذا اي من يتكلم اليه
وقوله فظلفوقن لعدتهن اي مستقبلا لعدتهن كذا في جملة من السلف
وعليه قول الرغشري ورده ابو حيان تمامه ان الخاص لا يحذف وقال
الصوان اللام للوقت وان الاصل الاستقبال عدتهن فحذف المضاف
اشي وقد ينفاسد ذلك السبب به وما يخرج على الغلط بالكون الخاص
قوله ثم الحر بالجر والعبد بالعبد والاني بالاني القدر ومقول او نقلاً
لا كان اللام الا ان يقد مع ذلك مضامين اي قبل الحركة من قبل الحرف
تكتب بقدر ثلثة الكون والمضائق بل يقد برخمسة لان كل من لصيد
لا بد من فاعله وما يبعد ذلك ايضا لان العلم معنى المضاف الذي قد
مع المبدا لا بعد تمام الكلام وانما احسن الحذف ان يعلم عند موضع تقدير
هو واسئل العربية ونظير هذا الامة قوله نعم ان النفس بالنفس به اي ان
النفس مقولة بالنفس والعين منقولة بالعين والانف مجندة بالانف
والاذن مصلوقة بالاذن والسن مقلوقة بالسن هذا هو الاصح و
كذلك لا يرجح في قوله نعم الشمس القمر بحسب ان يقد بخرمان فان قلت
الكون قد حذف مضافا اي جريان الشمس القمر كان بحسب وقال ابن مالك
في قوله نعم قل لا يعلم من في السموات والارض الغيبا لان الطرف ليس
منعطف بالاشعار لا اشعاره اما الجمع بين الحفيضة والحجاز فان الطرف
المستفاد من حفيضة بالنسبة الى غير الله وحجاز بالنسبة اليه ثم وما

قالوا من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على
 قوله من قوله السبعة على

حمل تارة السبعة على لغة مرجوحة وهي ابدال المستثنى المقتطع كما زعم
 الرمنشي فانه زعم ان الاستثناء مقتطع والمخلص من هذا من المزدوج ان
 بقدر قل لا يعلم من تذكر في السقوا والارض الغيب من جوار اجسام الحقيقة
 والمجاز في كلمة واحد والحق بقولهم العلم احد اللسانين ونحوه لم يخرج
 ذلك وفي الاية وجه اخر وهو ان بقدر ومن مفعول والغيب بدل اسم مال
 والله فاعل والاستثناء مفرغ تعيين موضع الغدير بالاصل ان بقدر
 مفعول ما علمها كسائر العواصل مع معولاها وقد يعرض ما يقضي ترجيح
 تقدير مؤخر او ما يقضي ايجابه فالاول نحو في الذار زيدان المحذوف هو
 الجزر واصله ان تباخر عن المبدأ والثاني نحو في الذار زيدان لان لا يلها
 مفعولها بل من قدر المخلوق فلا ان بقدر مؤخر في جميع المسائل
 لان الجزر اذا كان فعلا لا يقد على المبدأ بنفسه رد جماعة منهم ابن مالك
 على من قدر الفعل بنحو قوله تم اذا لم مكروا باتنا وقولك ما في الذار
 فزيدان اذا العجائبة لا يلها الفعل واما لا يقع بعدها فعل الامر
 بحرف الشرط نحو فاما ان كان من المعرفين وهذا على ما بيننا غير وارد
 لان الفعل بقدر مؤخر الباب الرابع من الكتاب في ذكر احكام بقره دور
 ويقع بالمعرب مجازا وعدم معرفتها على وجهها فمن ذلك ما يقع به
 المبدأ من الجزر بحسب الحكم بايند ائنه المقدم من الاسمين في ثلث مسائل
 احدها ان يكونا معرفين متساويين بينهما في نحو الله وبنينا واختلف نحو
 زيد الفاضل والفاضل زيد هذا هو المشهور وقبل يجوز تقدير كل
 منهما بمبدأ او خبر مطلقا وقبل المشهور ان تقدم نحو القائم زيد
 الصفيون المبدأ اما ان كان عرف كزيد في المثال او كان هو المعلوم عند
 المخاطب كان بقول من القائم فقول زيد القائم فان علمنا وجعل النسبة

الى قوله كان
 كان الله من في السموات
 والارض فهم يعلمون الغيب
 يعني ان علمهم بالغيب استحال
 كاستحالة ان يكون الله
 مسمى كما ان معنى في النسبة
 ان كانت اليعاقبة انبأنا
 لقول بنحو ما من الماشي
 الى هنا ما في الكتاب
 قوله
 فالاعل نحو في
 الدار زيد اقول ان كان
 المبدأ ان يقدم لا يلها الحكم
 عليه ولا به من حوده قبلكم
 فقصدي في اللفظ ايضا ان
 يكون ذكره قبل ذكر الحكم عليه
 او تقدم الحكم في الجملة انخلية
 فلكونه عارفا في الحكم عليه
 مرتبة العارفين مرتبة المعلوم
 قوله وقيد يجوز تقدير
 كل منهما قوله
 هذه

مسند ابن اسحق بن ابي ربيعة
 نقلها ابو حيان عنهما وهي
 مسطورة في اجرة اسماء لابن
 السيد داهم

ما تقدم

فالمستقدم ذو
فالمقدم هو المبدأ الثاني ان يكونا نكرتين صالحتين للابتداء هما نحو
افضل منك افضل مني والثالثة ان يكونا مختلفتين تعريفاً ونكراً و
الاول هو المعرفة كزيد قائم وامان كان هو النكرة فان لم يكن له ما يسبق
الابتداء فهو خبراً تعافاً نحو خزن ثوبك وذهب ثاقل وان كان له مسبق
فذلك عند الجمهور وما سببوه فيجعله المبدأ نحوكم ما لك في خبرك
زيد وحسبنا الله وجهه ان الاصل عدم التقدير والتاخر وانما
يعرفين تاخر الاختصاص ما نحو الفاضل انت وبخبر عند جواز الوجهين
اعمال الدليلين ويشهد بذلك ابتداء النكرة قوله فان حسبك الله ان اول
بيت وضع للناس يذكرون وقولهم ان قرباً منك زيد وقولك بحسبك زيد
والا بدلت في الخبر في الاختيار ونحو منها قولهم ما جئت حاجتك بالرفع
والا اصل ما حاجتك فدخل الناس بعد التقدير المعرفة مبتدأ ولو لا هذا
التقدير لم يدخل اذ لا يعمل في الاستغناء ما قبله واما من نصبه فاصل
ما هي حاجتك بمعنى اى حاجته هي حاجتك ثم دخل الناس على الضمير
فبهم ونظراً ان يقول زيد هو الفاضل ويقدر هو مبتدأ ثانياً لا فضلاً
ولا تايهاً فيقول ذلك ثم ان يدخل عليه كان فيقول زيد كان الفاضل
بحسب الحكم بابتداء الموصوفى نحو ابو حنيفة ابو يوسف وينونا بنوا
ابنائنا وعما للمعنى يضعف ان يقدر الاول مبتدأ بناء على انه من
النسبة المعكوس للمبالغة لان ذلك نادر الوقوع ونحو الف للاحسن
الهم لان يفضي المقام للمبالغة ما يعرف الاسم من الجنس اعلم لما قلت
حالاً احدها ان يكونا معرفتين فان كان المخاطب يعلم احدهما دون
الاخر فالمعلوم الاسم والجهول الخبر فيقال كان زيد اخاً لعمرو ولم يعلم
او جعل اخوته لعمرو وكان اخو عمرو زيد لمن يعلم اخاه لعمرو ويجعل ان

اندر

الضمير ثم الحكم على هذا المصدر المنبسط من ان وان وصلتها المعرفة بالاضافة سواء اضيف الى ضمير او غيره
 الثاني من ان في النوع فوقع المصدر في الابدان دون بقية الاوصاف
 الثالث من ان في النوع فوقع المصدر في الابدان دون بقية الاوصاف
 قوله
 المقتدرين بمصيبة
 معروفي في انما لو كانت
 معبرتين بصدوركم لم
 ثبته لهما حكم الضمير
 ومنه كما ان اقية العيني
 صنع وجرح على ان
 الصفة للمصدر المقدر
 صنع وجرح من وفي جواز
 مثله نظريا قوله كقول
 ولم يك موصولا صدر
 فقي قبل الفرق باضيا
 وضاع مخرج منباعدة
 زفر من الحارشة والوداع
 للتوابع قال في ق وهو
 تخليف السافر لار
 قاطلين
 ام
 برؤفة
 اذا سافر فقولوا بالانته
 التي اضيف اليها قوله وقوله
 اقول مصدر كان بضم
 من بيت سرفند
 رتبة المصدر بالانته
 بوجه في الابدان
 العاشر من الابدان
 من غير ان يكون
 قد لا تكتب

اسمها زيدا وان كان يعلمها ويجعل انساب احدنا الى الاخر فان
 كان احدنا اعرافا لمختارا وجعله الاسم فنقول كان زيدا لقائم لمن كان
 قد سمع زيدا وسمع برجل قائم فغف كلامها بغلبة ولم يعلم ان احدا
 هو الاخر ويحوز قبلا كان القائم زيدا وان لم يكن احدا اعراف
 فانما يخبر نحو كان زيدا اعرافا وكان اخره زيدا وبسبب من مختلفي
 الرتبة نحو هذا فانه يعين للاسمه مكان المنيب المصل به فيقال كان
 هذا النائم وكان هذا زيدا الامع الضمير فان الاصح في باب المبدا ان
 يجعله للمبدا ويدخل المنيب عليه فنقول هذا انا ذا ولا ينافي في ذلك
 الناسخ لان الضمير مفضل بالعامل فلا ينافي في دخول المنيب عليه على انه
 سمع قبلا في باب المبدا هذا انا واعلم انهم حكموا لان وان المقدرين
 بمصدر ومعرفة بحكم الضمير لانه لا يوصف كما ان الضمير كذلك فلهذا
 قراءة السبعة ما كان حجتهم الان قالوا فما كان جواب قومه الان قالوا
 والرفعي ضعيف كضعف الاخبار بالضمير عما دونه في المرفعي الحاله الثانية
 ان يكونا نكرين فان كان لكل منهما مسوغ للاخبار عنها فانما يخرج فيما كان
 يجعله منهما الاسم وما يجعله الخبر فنقول كان خبر من زيدا من عمرو
 او لعكس وان كان المسوغ لاحدهما فقط جعلها الاسم نحو كان خبر من زيدا من عمرو
 الحاله الثالثة ان يكونا مختلفين فيجعل المعرفة الاسم والنكرة الخبر نحو
 كان زيدا فاما ولا تعكس الا في الضرورة كقوله ولا يك موقف منك
 الورد انا وقوله يكون من اجماعا غسل واما قراءة ابن عامر او لم تكن
 لم اية ان يعلمه بياثت تكن ورفعي اية فان قد رث تكن تامة فاللام
 متعلقة بها واية فاعلمها وان يعلمه بدل من اية او خبر لمجد واية ان
 يعلمه وان قد رثها تامة فاسمها ضمير الغرض وان يعلمه مبدا واية خبر

والجمله

الجازة الرخصي في ان احدا لله ان يكون بينا لله من قوله تعالى اما
امرني به فقد مضى رد نعم فلا جاز ان يكون ان يثبت الضمير بغير
مدح او ذم او ترحم فالاول نحو لا اله الا هو الرحمن الرحيم ونحو قل ان ربي
يغفر بالحق عليم الغيوب وقول اللهم صل عليه ارحم الراحمين وانما
نحو ربي له الخبيث والثالث نحو قوله فلا لله ان ينام البائس او قال
الرحمن في جعل الله الكعبة البيت الحرام ان البيت الحرام عطفاً على
جمعة المدح كما في الصفة لا على جمعة الترضي فعلى هذا لا ينشئ مثل ذلك
في عطفاً البيان على قول الكسائي اما البدل فيكون تابعا لمضمون
بالانفاق نحو قوله ما يقول وما انشا به الا الشيطان ان اذكر او
انما امسح الرحمن من عباده كون ان اعبد الله بدلا من الهاتين بهما
منه ان ذلك محل بقاء الموصول وقد مضى رد واجاز نحو قولهم ان
يكون البدل مضمرا تابعا لمضمون كراهية الا لا وكذا امر كراهية ربه الا
ونظائرهم ابن مالك فقال ان الثاني لم يسمع وان الصواب في الاول
قول الكوفي ان الله توكلد كما في ثبوت الثاني ان البيان لا يخالف
مبشور عن ترفيقه وتنكيره وانما قول الرحمن ان مقام ابراهيم عطف
بيان على اثبات يثبت فهو وكذا قال في انما اعطاكم والعلم ان
نؤمنوا ان نفو موا عطف على واحد ولا يخلو فنون في جواز ذلك
في البدل نحو في صراط مستقيم صراط الله وبحسب الناصية ناصية كاذبة
الثالث ان لا يكون جملة بخلاف البدل نحو ما يقال لك الا ما قد قبل لل
من قبل ان ربك لذ ومغفوة وذو عقاب اليم ونحو واستر البجوى
الذين ظلموا ل هذا لا ينشئ مثلكم وهو اصح الاخرال في عرف زيد
ابو من هو وقال لعدا هذا مني ام عرويكما الضمير يوم البين ام لست
انما الاتيات في ان الضمير لا يثبت له لا عطف على عطف
فراق

[illegible]

لا يجوز هو حسن الوجه والبدن عجز الوجه وضرب البدن خلافا للفرق
 اجاز هو قويا الرجل بالبدن بجمع العطف والجاز البغداديون ابناء العصب
 بجمع بدني البنايين كقوله فطل طاهه اللهم من بين منصف صفيق شواو او قد
 معجل القدر المكتوب في القدر وهو عندم عطف على صفيق وخرج على
 ان الاصل وطل الخ فذكرهم حذف الضان وابقي جبر المضان البه كقراءة بعضهم
 والله مرد الاخره وان عطف على صفيق ولكن تنقص على الجرا او على توهم
 ان الصفيق مجرد بالاضافه كما قال ولا سابق شيئا اذ كان جارا بما اقترن
 فيه الحال والتميز وما اجتمعوا علم انهما اجتمعا في خمسة امور واقرت في سبعة
 فاجرا الاتفاق انهما اسمان نكرتان فصلتان منصوبتان واقسمتان لئلا
 واما اوجه الاقتران فاحدها ان الحال يكون جملة كجار يد مضى او ظرفا
 نحو رايته الهلال بين السحاب جار ومجرور نحو خرج على قوم في ذنبه والتميز
 لا يكون الاسماء الثاني ان الحال قد يوقف معناه الكلام عليها كقوله ولا
 تمسح في الارض مريحا لا تقربوا الصلوة وانتم سكارى او امة وقوله انما المبت
 بعشر كبش كما صفا باله طيل الرشاء بخلاف التميز والثالث ان الحال مبتدأ للمبتدأ
 والتميز مبتدأ للذوات والرابع ان الحال متعده كقوله على اذما زوت لم يحضيه
 زيارته ثبت الله رجلا خافا غلاف التميز ولذلك كان خطأ قول بعضهم في
 تبارك رحمانا رحما وهو لا ياتيها تميز والصواب ان رحمانا باضمار اخص او
 امك ورحمانا حال منه لان الحق قول الاعلم وابن مالك ان الرحمن ليس بصغير
 بل علم وبهذا يصح ان يكون تميز او قول قوم ان حال واما قول الرغز في ذلك
 الله رحمن اضرام لا قول ابن الحاجب اختلف في صوفه فخرج عن كلام العرب
 من وجهين لانه لم يسم عمل صفة ولا مجردا من ال واما حذف في البيت للضرورة
 وينبغي على علمنا ان في التسمية ونحوها بدل لا في ذلك والرحمن بعد ذلك لانه
 لا يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره ولا يخلو عن غيره

[illegible]

دینی

زبد وجلا محسنا الثالث نفسا محسبا الزمان الى ثلثة مقارنات وهو
 الغالب فهو هذا اجل شيئا ومقدرة وهي المستقبل كمرث برجل معه
 مفردا يابعد الى مقدرة لك ومنه ادخلوا خالد بن لندخل المسجد
 الكلام انشاء الله امين محققين رؤسكم ومفصرين ومجتهدين وهي الما صحتها
 زبد من ايكا الرابع نفسا محسبا بين التوكيد الى فصحى مبتدئة
 وهو الغالب لثنتي وثلاثين ومؤكد وهي التي تستفاد معناها بدوفا
 وهي ثلثة مؤكدة لغا ملها نحو في مدبر او مؤكدة لصاحبها نحو جاء الفوم
 طرا ونحو لا من من في الارض كلهم جميعا ومؤكدة لمتصون الجملة نحو زيد بن
 عطونا وامل نحو يوق المؤكدة لصاحبها ومثل ابن مالك قوله لئلا
 الامثلة للمؤكد لغا ملها وهو سهو ونما بشكل قولهم في نحو جاء زيد والسفسر باللام
 طالع لانه الجملة الاسمية حال مع انها لا تدخل الى مفرد ولا بين فصحى فاعل
 ولا مفعول ولا هي مؤكدة فقال ابن جني تاويلها جاء زيد طالع الشمس عند
 مجتهده يعني في حال والعتب السببين كورث بالذات فاما سكاها لاسمية ولا في
 ورجل قائم علمانه وقال ابن عرون هي مؤولة بقولك مبكر او نحو وقال
 صلا لا فاضل فليد النحشي انما الجملة مفعول معه وان شئت محي المفعول
 مع جملة وقال النحشي في نفسه قوله تم والجرميد من بعد سفسر الجرفي
 قوله من في البحر هو كقولهم وقد اغتدى والطير في وقتها وحيث والجرميد
 مصطفى ونحوها من الاحوال التي حكمها حكم الفروق فلذلك عرف
 عن ضمير حال ويجوز ان يعقد ويجوزها اي وجر الارض اعراض اسماء الارض
 والاستفهام ونحوها اعلم انها ان دخل عليها جار ومضاف فحكمها بالجر
 نحو تم بشا لكون ونحو صيته اي يوم سفرك وغلام من جاك والا فزنت
 على زمان نحو انان يعبتون او مكان نحو فان تذهبون او حدث نحو في
 البرق والامانة
 عدوت وقت استقار
 الجرح لافعاله
 لاني فليفت وقت مصطفاه
 انظر الى ما في
 من الجرح لافعاله
 لاني فليفت وقت مصطفاه
 انظر الى ما في

انظر الى ما في
 من الجرح لافعاله
 لاني فليفت وقت مصطفاه
 انظر الى ما في

وضع الجبور لغو قائم الزيدان طاهر كانه لا مسوع فيه لا ابتداء بل انما لغو
 شرط العمل وهو الاعتماد اول لغو شرط الاكتفاء بالفاعل عن الجبر وتوقف
 الفاعل والاستغناء و هذا الظاهر لو جبر احد كما انه لا يكفي مطلق الاعتماد على
 يجوز في نحو زيد قائم ابو كون قائم مبتداه وان وجد الاعتماد على الجبر في
 ان شرط الاعتماد وكون الوصف بمعنى الحال والاستقبال انما هو للعلم في
 المنصوب المطلق العمل بدل بلين احدهما انه يصح زيد قائم ابو لا مسوع الثاني ثم
 لو بشرط الصحة نحو قائم الزيدان كون الوصف بمعنى الحال والاستقبال و
 التام ان يكون ثبوت ذلك الجبر للنكرة من خوارق العادة نحو شجرة سميد
 وثبوت نكبت اذ وقع ذلك من افراد هذا الجنس غير معتاد ففي الاخبار
 عنها فاذ لا تجل غور رجل مات ونحوه والتاسع ان يقع بعد اذ الغاية نحو
 فاذا اسد ورجل بابا اذ لا نوجب العادة انه لا يخلو الحال من ان
 لقا احب عند خروجك اسد ورجل والعاشر ان يقع في جملة حاله كقول
 سرينا ونحو قد اضاء فاذ لا يحتمل ان يقع في كل شارق وعلة الجواز ما ذكرناه
 في المسئلة قبلها ومن ذلك قوله الذي يطرق في الدهر واحدة وكل يوم ترى
 مد يدك وهذا يعلم ان شرط التعيين وقوع النكرة بعدد والحال ليس
 بل اذ لم ينظر هذا الموضع قول ابن عصفور في شرح الجمل تكسر ان اذا وقعت بعد
 والحال وانما الضابط ان يقع في اول جملة حاله بدل قوله هو ما ارسلنا
 قبل من الرسلين الا انهم لما كانوا من ذوي مدبر بالصب فيقول للحال جملته
 اي حاله لا محسوسا ولا يحتمل ان يكون بدلا من البابا مثل ابن مالك بقوله ثم طاف
 قد اتمهم انفسهم وقول الشاعر عرضا فليس اعلم كارهها علمنا وتبرج من
 الوجه لا يغير ولا بدل فيها لان النكرة موصوفة بصفة مد كونه في البيت و
 مفترق في الابهة اي طافعة من غير كمد وبدل بضم طافعة منكم وما ذكرنا

لا يشترط احدا مكان ظهوره للمحل في الضيق الا ترى انه يجوز
 ليس يند بقاءه وما جاز من امرا ان تسقط الباقية من فرفع وعلى
 هذا فلا يجوز من زيد وعمر اخلافا لا يجوز من زيد
 ولما قوله ممنون الذبارة ولم يفرجوا فضرر ولا يجوز ان الموصي
 بان يكون الغاملة في اللفظ زائدا كما مثلنا بدليل قوله فان لم يجد زيدون
 عدنان والدودون بعد فلو جاز العوازل واجاز الغار في قوله
 واشعوا في هذه الدنيا الغيرة يوم القيمة ان يكون يوم القيمة عطفا على
 هذا الثاني ان يكون الموصي بحق الاصل فلا يجوز هذا ضارب زيدا
 اخيه لان الوصف المستلزم لشرط العمل الاصل اعلمه لا اضافته لا لاختاره
 باللفظ والحارة البغداديون تمسكا بقوله منصف صنف شوا او قد
 معجل وقد مضى جوابه والثالث وجود المحرري الطالب لذلك المحل وان
 على هذا امتناع مسائل احدهما ان زيدا وعمر قائمان وذلك لان الطالب
 ان يرفع يده هو الاصل والابتداء هو الجرح والجرم قد زال بدخول ان والثانية
 ان زيدا قائم وعمر زائد من عمر معطوفا على المحل لا مشددا واجاز هذا بعض
 البصريين لانهم يشترطوا المحررا انما منعوا الاصل لما في آخره هو قوارد
 غاملين ان والابتداء على معول واحد وهو الجرح واجازهما الكوفيون لانهم لا
 يشترطون المحرر وان لم يعمل عندهم في الجرح شيئا بل هو مرفوع بما كان مرفوعا
 به قبل دخوله وان شرط الفرض الصيغة التي قبل مجي الجرح فاعلموا ان لا
 يفتاوا اللفظ وله بشرط الكسبة كما انه ليس بشرط بالاتفاق في سائر مواضع
 العطف على اللفظ وجميعها قوله فان الذين امنوا والذين هادوا والصابغون
 الاية ونحوها فانك وزيدا هاديا واجيب عن الاية يا من احدهما ان
 محذوف اي ما جوردون او امنوا او فرعون والصابغون مشددا وما بعد

لا يشترط احدا مكان ظهوره للمحل في الضيق
 ليس يند بقاءه وما جاز من امرا ان تسقط الباقية من فرفع وعلى
 هذا فلا يجوز من زيد وعمر اخلافا لا يجوز من زيد
 ولما قوله ممنون الذبارة ولم يفرجوا فضرر ولا يجوز ان الموصي
 بان يكون الغاملة في اللفظ زائدا كما مثلنا بدليل قوله فان لم يجد زيدون
 عدنان والدودون بعد فلو جاز العوازل واجاز الغار في قوله
 واشعوا في هذه الدنيا الغيرة يوم القيمة ان يكون يوم القيمة عطفا على
 هذا الثاني ان يكون الموصي بحق الاصل فلا يجوز هذا ضارب زيدا
 اخيه لان الوصف المستلزم لشرط العمل الاصل اعلمه لا اضافته لا لاختاره
 باللفظ والحارة البغداديون تمسكا بقوله منصف صنف شوا او قد
 معجل وقد مضى جوابه والثالث وجود المحرري الطالب لذلك المحل وان
 على هذا امتناع مسائل احدهما ان زيدا وعمر قائمان وذلك لان الطالب

لم يشترطوا

لا يشترط احدا مكان ظهوره للمحل في الضيق
 ليس يند بقاءه وما جاز من امرا ان تسقط الباقية من فرفع وعلى
 هذا فلا يجوز من زيد وعمر اخلافا لا يجوز من زيد
 ولما قوله ممنون الذبارة ولم يفرجوا فضرر ولا يجوز ان الموصي
 بان يكون الغاملة في اللفظ زائدا كما مثلنا بدليل قوله فان لم يجد زيدون
 عدنان والدودون بعد فلو جاز العوازل واجاز الغار في قوله
 واشعوا في هذه الدنيا الغيرة يوم القيمة ان يكون يوم القيمة عطفا على
 هذا الثاني ان يكون الموصي بحق الاصل فلا يجوز هذا ضارب زيدا
 اخيه لان الوصف المستلزم لشرط العمل الاصل اعلمه لا اضافته لا لاختاره
 باللفظ والحارة البغداديون تمسكا بقوله منصف صنف شوا او قد
 معجل وقد مضى جوابه والثالث وجود المحرري الطالب لذلك المحل وان
 على هذا امتناع مسائل احدهما ان زيدا وعمر قائمان وذلك لان الطالب

[illegible]

وسودوا قول
مصدره جويت ثبات
مستطابا مجردا هو بيت
الواو اجبت ونميد الامور
نمونها واصلا حمدا
الكرم وقيد الشرف والود
السيادة والمصدر المذموم
نميد مضاف الى المفعول
امى من نميد كجهد
قوله وجوز الزمخشرى كون
معطوف على محمدا ليدل
عاصلة ثباته ناقص حيث
كون الاضافة جامع مختص
اثبت له العزم وذلك لان
تمتص الاضافة حيث تمتص
الاسم الفاعل من المعنى
وجوابه انما لانسان بين
الاضافة المختصة بعد ثبات
الانسان المصدر المضاف
الى الفاعل مثلا اضافة
مختصة ويحذف مع
ذلك

اعلم انك
في المفضل
بجانبك
والله اعلم
بما

من وافقه لخاصته في الغالب من الغريب قولنا في بيان ان من شرط العطف
 على الموضوع ان يكون المعطوف عليه لفظا موضوعا فيجعل صورة للسلسلة شرطها
 ثم انه اسقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه والثالث العطف على
 النون قول ليس يد فاما ولا فاعدا بالخفض على نون دخول الباقى في الخبر
 شرط جواز لا صحة دخوله للثالث لتمام الموضوع وشرط حسنة كونه دخوله
 هناك ولهذا حسن قول زهير يد الى اني لست مدرك ما مضى ولا سائو شيئا
 اذا كان جاسيا وقولنا اخر ما الخازم الشهم مقدما ولا بطلان له يمكن للكون
 بالحق غلا بالاول بحسن قولنا اخر وما كنت ذا ثوب بهم ولا مفسن بهم فكل
 لفظه دخول الباقى على خبر كان بخلاف خبري ليس منا والنهوب النعمة والمفسن
 الكبر النعمة والمفسن للفساد لا صلاح ذات البين وكما وقع هذا العطف في
 المجرور في خبر المجرور ووقع ايضا في المرفوع اسما وفي المصوب اسما وغلا في
 وفي الركبان فاما المجرور فقال به التحليل ويستبين في قوله خبري عمر و
 لولا اخرني الى اجل قريب فاصدقوا ان من مضى لولا اخرني فاصدقوا قولنا
 الجحش في قوله اخرني من فضلك الله فلا هادي له ويدهم بالجرم وجرم
 انما يستلزم ان الجرم في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست لغا هذا
 وما بعد ما في موضع جرم لان ما بعد الضمير بان مضى وكن الفعل
 في ناول مصدر معطوف على مصدر متوهم ما تقدم فكيف يكون الغامض في
 في موضع الجرم وليس من المفرد من المتعطفين شرط مقدمه في القول
 في قول المذنب فابو في بليكم اعلى اصالحكم واستدريج نوب اى نواى
 وكذلك اختلف في نحو قام النون غير يد وعمر بالنصب المضو انه على
 النون وانه مذهب يوجب له قوله لان غير يد في موضع الان بدأ ومعناه
 فشيء به يقوم فلسنا بالجمال ولا الحد بدأ وقد استنبط من ضعفه

من وافقه لخاصته في الغالب من الغريب قولنا في بيان ان من شرط العطف
 على الموضوع ان يكون المعطوف عليه لفظا موضوعا فيجعل صورة للسلسلة شرطها
 ثم انه اسقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه والثالث العطف على
 النون قول ليس يد فاما ولا فاعدا بالخفض على نون دخول الباقى في الخبر
 شرط جواز لا صحة دخوله للثالث لتمام الموضوع وشرط حسنة كونه دخوله
 هناك ولهذا حسن قول زهير يد الى اني لست مدرك ما مضى ولا سائو شيئا
 اذا كان جاسيا وقولنا اخر ما الخازم الشهم مقدما ولا بطلان له يمكن للكون
 بالحق غلا بالاول بحسن قولنا اخر وما كنت ذا ثوب بهم ولا مفسن بهم فكل
 لفظه دخول الباقى على خبر كان بخلاف خبري ليس منا والنهوب النعمة والمفسن
 الكبر النعمة والمفسن للفساد لا صلاح ذات البين وكما وقع هذا العطف في
 المجرور في خبر المجرور ووقع ايضا في المرفوع اسما وفي المصوب اسما وغلا في
 وفي الركبان فاما المجرور فقال به التحليل ويستبين في قوله خبري عمر و
 لولا اخرني الى اجل قريب فاصدقوا ان من مضى لولا اخرني فاصدقوا قولنا
 الجحش في قوله اخرني من فضلك الله فلا هادي له ويدهم بالجرم وجرم
 انما يستلزم ان الجرم في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست لغا هذا
 وما بعد ما في موضع جرم لان ما بعد الضمير بان مضى وكن الفعل
 في ناول مصدر معطوف على مصدر متوهم ما تقدم فكيف يكون الغامض في
 في موضع الجرم وليس من المفرد من المتعطفين شرط مقدمه في القول
 في قول المذنب فابو في بليكم اعلى اصالحكم واستدريج نوب اى نواى
 وكذلك اختلف في نحو قام النون غير يد وعمر بالنصب المضو انه على
 النون وانه مذهب يوجب له قوله لان غير يد في موضع الان بدأ ومعناه
 فشيء به يقوم فلسنا بالجمال ولا الحد بدأ وقد استنبط من ضعفه

من وافقه لخاصته في الغالب من الغريب قولنا في بيان ان من شرط العطف
 على الموضوع ان يكون المعطوف عليه لفظا موضوعا فيجعل صورة للسلسلة شرطها
 ثم انه اسقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه والثالث العطف على
 النون قول ليس يد فاما ولا فاعدا بالخفض على نون دخول الباقى في الخبر
 شرط جواز لا صحة دخوله للثالث لتمام الموضوع وشرط حسنة كونه دخوله
 هناك ولهذا حسن قول زهير يد الى اني لست مدرك ما مضى ولا سائو شيئا
 اذا كان جاسيا وقولنا اخر ما الخازم الشهم مقدما ولا بطلان له يمكن للكون
 بالحق غلا بالاول بحسن قولنا اخر وما كنت ذا ثوب بهم ولا مفسن بهم فكل
 لفظه دخول الباقى على خبر كان بخلاف خبري ليس منا والنهوب النعمة والمفسن
 الكبر النعمة والمفسن للفساد لا صلاح ذات البين وكما وقع هذا العطف في
 المجرور في خبر المجرور ووقع ايضا في المرفوع اسما وفي المصوب اسما وغلا في
 وفي الركبان فاما المجرور فقال به التحليل ويستبين في قوله خبري عمر و
 لولا اخرني الى اجل قريب فاصدقوا ان من مضى لولا اخرني فاصدقوا قولنا
 الجحش في قوله اخرني من فضلك الله فلا هادي له ويدهم بالجرم وجرم
 انما يستلزم ان الجرم في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست لغا هذا
 وما بعد ما في موضع جرم لان ما بعد الضمير بان مضى وكن الفعل
 في ناول مصدر معطوف على مصدر متوهم ما تقدم فكيف يكون الغامض في
 في موضع الجرم وليس من المفرد من المتعطفين شرط مقدمه في القول
 في قول المذنب فابو في بليكم اعلى اصالحكم واستدريج نوب اى نواى
 وكذلك اختلف في نحو قام النون غير يد وعمر بالنصب المضو انه على
 النون وانه مذهب يوجب له قوله لان غير يد في موضع الان بدأ ومعناه
 فشيء به يقوم فلسنا بالجمال ولا الحد بدأ وقد استنبط من ضعفه

من وافقه لخاصته في الغالب من الغريب قولنا في بيان ان من شرط العطف
 على الموضوع ان يكون المعطوف عليه لفظا موضوعا فيجعل صورة للسلسلة شرطها
 ثم انه اسقط الشرط الاول الذي ذكرناه ولا بد منه والثالث العطف على
 النون قول ليس يد فاما ولا فاعدا بالخفض على نون دخول الباقى في الخبر
 شرط جواز لا صحة دخوله للثالث لتمام الموضوع وشرط حسنة كونه دخوله
 هناك ولهذا حسن قول زهير يد الى اني لست مدرك ما مضى ولا سائو شيئا
 اذا كان جاسيا وقولنا اخر ما الخازم الشهم مقدما ولا بطلان له يمكن للكون
 بالحق غلا بالاول بحسن قولنا اخر وما كنت ذا ثوب بهم ولا مفسن بهم فكل
 لفظه دخول الباقى على خبر كان بخلاف خبري ليس منا والنهوب النعمة والمفسن
 الكبر النعمة والمفسن للفساد لا صلاح ذات البين وكما وقع هذا العطف في
 المجرور في خبر المجرور ووقع ايضا في المرفوع اسما وفي المصوب اسما وغلا في
 وفي الركبان فاما المجرور فقال به التحليل ويستبين في قوله خبري عمر و
 لولا اخرني الى اجل قريب فاصدقوا ان من مضى لولا اخرني فاصدقوا قولنا
 الجحش في قوله اخرني من فضلك الله فلا هادي له ويدهم بالجرم وجرم
 انما يستلزم ان الجرم في نحو اني اكرمك باضمار الشرط فليست لغا هذا
 وما بعد ما في موضع جرم لان ما بعد الضمير بان مضى وكن الفعل
 في ناول مصدر معطوف على مصدر متوهم ما تقدم فكيف يكون الغامض في
 في موضع الجرم وليس من المفرد من المتعطفين شرط مقدمه في القول
 في قول المذنب فابو في بليكم اعلى اصالحكم واستدريج نوب اى نواى
 وكذلك اختلف في نحو قام النون غير يد وعمر بالنصب المضو انه على
 النون وانه مذهب يوجب له قوله لان غير يد في موضع الان بدأ ومعناه
 فشيء به يقوم فلسنا بالجمال ولا الحد بدأ وقد استنبط من ضعفه

في تخرج الشئ عليه وما عاده من الاقوال ليس بظاهر فلا ينبغي الاقدام على تخرج القرآن عليه قوله واما المنصور ياسا
فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله
من انشاده هذا البيت عن انه عزاه عطفا على المحل ولو اراد ذلك لم
يقول انهم سبوه ورجع القول الى المحرورم وقال به الفاسقي فواء
قبل ان من يتقى وبصره فز الله باثبات يا يتقى وجرم بصره فم ان من
موصوله فلهذا ثبت يا يتقى وانها خفت معنى الشرط ولذلك دخلت
الغافي الجبر وانجزم بصره على معنى من وقيل بل وجعل بصره في الوصف
كقراءة تافعي ومجاني وماني بسكون يا مجاني صلا وقيل بل سكن
لنوال الحركاتي كلمتين كما ثامر كره وبصره وقيل من شرطه وهذا البيت
اشبه باللام الفعل حذف للجازم او هذه اليا لام الفعل واكتفى بحذف
الحركة المقدت واما المرفوعة فقال سبويه واعلم ان ناسا من العرب
يفاطون فيه ولون انهم اجمعون ذاهبون وانك وزيد ذاهبا وذلك ان
معناه معنى الابد افرى انه قال لم كما قال السك مدرك ما مضى البيت انه
وزاده بالغلط ما جرحه غيره بالتوهم وذلك ظاهر من كلامه وهو ضحى
انشاده البيت وتوهم ان ما لك انما زاد بالغلط الخطا فغرض عليه
باناه في جودنا ذلك عليهم زالت الغيرة بلامهم وامتنع ان يثبت شيئا
ناد والامكان ان يقال في كل ناد وان قاطع غلط واما المنصور واسا فقال
الرخشي في قوله تم ومن وزاء اسحق يعقوب فتم فتح الباء كما نه قبل و
له اسحق ومن وزاء اسحق يعقوب على طريقه قوله مشا لم ليسوا مصلح
غيره ولا ناجي لاسي غرابها اشق قبل هو على اضا و هبنا اي ومن
وزاء اسحق يعقوب بدل لبسنا لان البشارة من الله بالشئ في معنى
الحبة وقيل هو مجرور عطفا على اسحق او منصوب عطفا على الجمل ومرد
الاول انه لا يجوز الفصل بين العاطف والمعطوف على المحرور كمررت
بزيد واليوم عر وقال بعضهم في قوله تم وحفظا من كل شيطان مارد انه
من قوله اسحق فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله
من انشاده هذا البيت عن انه عزاه عطفا على المحل ولو اراد ذلك لم
يقول انهم سبوه ورجع القول الى المحرورم وقال به الفاسقي فواء
قبل ان من يتقى وبصره فز الله باثبات يا يتقى وجرم بصره فم ان من
موصوله فلهذا ثبت يا يتقى وانها خفت معنى الشرط ولذلك دخلت
الغافي الجبر وانجزم بصره على معنى من وقيل بل وجعل بصره في الوصف
كقراءة تافعي ومجاني وماني بسكون يا مجاني صلا وقيل بل سكن
لنوال الحركاتي كلمتين كما ثامر كره وبصره وقيل من شرطه وهذا البيت
اشبه باللام الفعل حذف للجازم او هذه اليا لام الفعل واكتفى بحذف
الحركة المقدت واما المرفوعة فقال سبويه واعلم ان ناسا من العرب
يفاطون فيه ولون انهم اجمعون ذاهبون وانك وزيد ذاهبا وذلك ان
معناه معنى الابد افرى انه قال لم كما قال السك مدرك ما مضى البيت انه
وزاده بالغلط ما جرحه غيره بالتوهم وذلك ظاهر من كلامه وهو ضحى
انشاده البيت وتوهم ان ما لك انما زاد بالغلط الخطا فغرض عليه
باناه في جودنا ذلك عليهم زالت الغيرة بلامهم وامتنع ان يثبت شيئا
ناد والامكان ان يقال في كل ناد وان قاطع غلط واما المنصور واسا فقال
الرخشي في قوله تم ومن وزاء اسحق يعقوب فتم فتح الباء كما نه قبل و
له اسحق ومن وزاء اسحق يعقوب على طريقه قوله مشا لم ليسوا مصلح
غيره ولا ناجي لاسي غرابها اشق قبل هو على اضا و هبنا اي ومن
وزاء اسحق يعقوب بدل لبسنا لان البشارة من الله بالشئ في معنى
الحبة وقيل هو مجرور عطفا على اسحق او منصوب عطفا على الجمل ومرد
الاول انه لا يجوز الفصل بين العاطف والمعطوف على المحرور كمررت
بزيد واليوم عر وقال بعضهم في قوله تم وحفظا من كل شيطان مارد انه
من قوله اسحق فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله فترى بالياسا في قوله

مر الكلام
عليه السلام

لا بد من العلم

[illegible]

[illegible]

فذكر اسمها لا فرق

وَمَا
بِأَيِّ نَسِيْبٍ يَدْعُوهُ
عَاجِزٌ عَطْفُ الْخَيْرِ عَلَى الْإِنْسَانِ
مَذْكُورٌ مَالِكٌ فِي الْإِنْسَانِ
الَّذِي مَالِكٌ فِي الْإِنْسَانِ
مَالِكٌ فِي الْإِنْسَانِ

عالم في الطوفان
عليه نياحه فربا له
في المصطفى عليه
قوله لا اله الا الله
الذي انزل القرآن
الطيف العبد
العربي من الطوفان
عليه نياحه

ان حرف الطوف
الواو في الحرف

قوله

وقد ارجب في
هذا الجواب نظر اذ غاية
ما يتصور منه وجود الاله
الى الجزع وهو لا يحسم
الاشكال بحال ليس
فما صرحت به من
من الامور مفهوم
وقوله ان
صحت
الواو ات
العطف على
مختلفين في سورة
تقدير ان الواو ات
الاولى للعطف
الى الثانية والثالثة
الاولى ليست
على معقول
فيها
كل العطف على
عامين مختلفين
فلا اقسام الخمس
هو في الواو الثانية

فاملين وان كان فاعلا بقا صر لزم الارتباط بالخبر عند
فليس فيه ما ينافي ما مر عنك ما مر في ما مر في الثاني وانما كان الضمير
في ما مر في ما مر في الاو وكان كذا في كل من الثاني وانما كان الضمير
واعلم ان الزعم ان من منع العطف المذكور وهذا الخبر ان يسا في قوله
والشمس في جوار القمر اذا اقبلت الايات فقال فان قلت نصب اذ هو مفصل
لانك اذا جعلت الواو ات عاطفة وقعت في العطف على مجموع فاملين يعني
اذا عطف على اذ انصتوا باسمه والمفوضه اعطى على الشمس المفوضه بواو
الضمير قال وان جعلهم للضمير وقعت فيما اتفق التحليل وسبب على استكرام
يعني انما استكرام ذلك لا يحتاج كل ضمير الى جواب يخصه ثم الجواب بان
فعل الضمير كما لا يكره مع واو الضمير بخلاف الباضاوات كما هي الناصبة الى
الخافضة فكان العطف على مجموع فاملين قال ابن الحاجب وهذا قوله
استنباط المعنى دقيق اعراض بقوله فلا اقسام بالضمير الخوار الكس والليل
والليل اذ ابيضس والصبغ اذ انفس ان الجار هنا الباء وصرح مع
الضمير فلا يشترط الباء في الناصبة الخافضة انتهى بعدد الحق وان العطف
على مجموع فاملين نحو في الدار زيد والحجر عمرو ولا اشكال في الابه واخذ
ابن الجوزي جواب الزعم في جعله قولا مستغلا فقال في كتاب النهاية و
قبل اذا كان احد الفاملين محذوف فهو كالمعجم ولهذا يثار العطف في نحو
والليل اذ ابيضس والهار اذ ابيضس وما اظن وقف في ذلك على كلام غير الزعم
فيعني ان يعيد الحذف بالوجوب الواو ات التي بعد الضمير فيها على ما مر
لفظا وشرعا وهي سبعة احدها ان يكون الضمير نوعا ناعم وبشر ولا يعسر
الا بالضمير فونم رجلا زيد وبشر رجلا زيد وبشر رجلا زيد وبشر
والدم نحو ساء مثلا القوم الذين وكبرت كلمة تخرج من طرف رجلا زيد
هو في الواو الثانية

(بسم الله الرحمن الرحيم)
 الحمد لله رب العالمين
 والصلاة والسلام على سيدنا محمد
 وآله الطيبين الطاهرين
 أجمعين

الذوا والاشارة ان المفعول هو الفاعل ولا ضمير في الفعل وهو لا يرفع
 كان زيدا ولا يدخل الناصح على الفاعل وان قد يحذف نحو بنس الظالمين
 والثاني ان يكون من فوقا ما اول المشارة بين الفعل ثانيا نحو قوله جفوني
 لاجف الاخلا اني لغير جيل من جيلك عمل والكوفون بمنعون ذلك فعال
 الكسب يحذف الفاعل وقال العرب انهم يوفون عن المفسران استواء العالمان
 فطلب الرفع وكان العطف بالواو نحو قام وقد اخذوا فهو بخند فاعل بهما
 والثالث ان يكون مجزعا عنه فيفخره نحو ان في الاجنوتنا الدنيا تموت و
 فمجي قال الرخشي وهذا ضمير لا يعلم ما يقضي به الا بالمتلو واصله ان الجمر
 الاجرة الدنيا لم يرفع في موضع الجمر لان الجمر بدل عليها رتبة ما قال
 منه في الغرض عمل ما حدث وهو العرب تقول ما شاهدت قال ابن مالك هذا
 من حيث كلامه ولكن في مثله هي الغرض في العرب ضعيف لا مكان جعل المفسر
 والعرب يد كمن وتعمل وتقول خبر وفي كلام ابن مالك انهم ضعيف مكان
 وجبر الشاكن ليدركوه وهو يكون هي ضمير الغرض فان امره الرخشي ان
 المثالين يمكن حملها على ذلك لا انه متعين فيهما فاضعف كلام ابن مالك
 وحمل الرابع ضمير الشان والغرض نحو هو اهل احد نحو فاذا هي شاخص
 ابصار الذين كفروا والكوفي كسبه ضميرهم وهذا الضمير على اللسان
 منسوبة لحد فاعودة على ما بعد لزم ما لا يجوز للجمله المفسرة ان يعلق
 في لا شق في ما عليه وقد غلط يوسف بن السرياني اذ قال في قوله اسكران
 كان ابن المرافعة اذ جعلها اسم الشام ام متساكر فمن رفع اسكران وابن
 المرافعة كان شائبة وقيل المرافعة اسكران مبدل وخبر والجمله خبر كان الضمير
 ان كان زائدا والاشارة في انشاده نصيكران وزعم ابن المرافعة ان تعاقب
 على الخبر وهو معتد عليه في العكس فاعلم ان مشير فيها والثاني ان مفسرا
 في الاول ونفسه في الثاني

يلزم ابا جهم
 المفسرون في هذا المقام
 قوله ان العرب ابطال وعرف
 الترخيع وهو ما سمعنا
 بعض يحمله للفعل قوله
 وقد غلط يوسف
 ابن السرياني
 او
 قال في قوله اسكران
 كان ابن المرافعة اقول للرا
 موضع الترخيع وهو التمدد
 والمراد من اسم جري الز
 المسطور قال الجوزي
 الاظهر في نسخ عليها الز
 والجواب بين السامع
 الارض قال
 قوله
 قول لفرقة
 الجوزي في هذا
 اوسع من الادوية قلت
 يمكن ان يفهم هذا في
 بيت المتن والمنكر
 نظير السكر وليس هو كذا لا يكون

في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر
 في كلام المفسر

لان كلمة كانه
 عليها من اللفظ
 التي عليها ما

[illegible]

في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه

على ذلك فاعل مقدم عليه الزوال والرحم وقال الكشاف موفيت والجارح
 بابون ضمت الضمير وقوله بلا تلمذ ان بنام الباشا وقال سيبويه هو جارح
 اذم وقوله فاما الخوالد فاما الخوالد من شؤك وقيل على التقديم
 والتأخر وقيل لا فاعل الزوال والنون اسرف كان في قامت هند وهو المختار
 والساجح ان يكون مفعلا بفاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 وهذا الجارح الاخفش وابو الفتح وابو عبد الله الطوال من الكوفيين
 شواهد قول جسا لو ان جسد اخلد الدم واحد من الناس ابو محمد الذي
 مطلقا وقوله كسا حله دلهم اتواب سود وورقي نداء فاعل الذي في قوله
 والكوفيين يوجبون في ذلك في التقديم المفعول بفاعل مقدم ومفعول مؤخر
 وينتفع بالاجماع نحو صاحبها في الدار لا اتصال الضمير بفاعل مقدم ومفعول مؤخر
 فلا يماجد منه الضمير بفاعل مقدم ومفعول مؤخر ولا يماجد منه الضمير بفاعل مقدم ومفعول مؤخر
 في بيان نحو ضرب غلامه موزن وقال الغنوي في لا يجسبن الذين يفرحون
 انوا لا يفرحون في قوله لا يفرحون بالضمير بفاعل مقدم ومفعول مؤخر
 سند الذين يفرحون وفاعل على ضمير مقدم وفاعل الا لا يجسبن
 يفرحون بغير حرف مقارفة اي لا يجسبن انفسهم الذين يفرحون فاعل مقدم ومفعول مؤخر
 فوكيد وكذا قال في مقارفة مشام ولا يجسبن الذين قتلوا في سبيل الله
 او فاعل بالضمير لان الضمير بفاعل مقدم ومفعول مؤخر
 سائر امة عود الضمير على المؤخر وهذا امر جيد فان هذا المؤخر مقدم
 وتعليق نظره في قول القائل مروت رجله امنية في سبيل الله فاعل مقدم ومفعول مؤخر
 فقال تقديم الحال هنا على عاملها او هو امنية مشي لان مقدم
 على مقدر لا سبيل الله لو قدم كان كقولك غلامه ضرب زيد وقيل
 لان ما لك سهم في هذا المثال من وجوه هذا وهو ان مقدم من التقديم

في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه

في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه

في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه
 في قوله فاعل مقدم ومفعول مؤخر كضرب غلامه

هذا هو المقام الذي
يكون فيه الكلام

قال الشيخ في هذا المقام
ان الكلام لا يكون
في هذا المقام
لان الكلام لا يكون
في هذا المقام
لان الكلام لا يكون
في هذا المقام

لكن الغافل صغر ولا خلاف في جواز تقديم معمول الصفة عليه بالبدل
للاوصوف من الغريبان باحسان صاحب هذه المقالة وقع له ان يضع عود
الضمير على ما تقدم لفظا واجاز عوده الى ما تاخر لفظا ورتبة اما الاول
فانه منع في قوله تم وما علمت من سوء تود تود كون ما شرطه لان تود هي يكون
دليل الجواب لا جوابا لكونه مفعولا فيكون في هذه التقديم فيكون ج الضمير
في بيته فاند الى ما تاخر لفظا ورتبة وهذا عيب في الضمير لان غايد على
متقدم لفظا لو قدم تود لغير التركيب بل من ان يمنع ضرب زيد لظلامه
لان وهذا في رتبة التأخر وقد استشهد به ذلك وفرق بينهما بما لا يعجز
عليه واما الثاني فانه قال في قوله تم ثم بذلهم من بعد ما راوا الايات فيجزي
ان فاعل بدأ غايد على السبح المفعول من السجدة شرح حال الضمير المستتر
فصلا وعادا والكلام فيه في اربع مسائل الاولى في شرط وهو شرط ذلك
انه بشرطه فاما قبله ان احدهما كونه مسببا في الحال او في الاصل نحو
واولئك هم المفلحون وانا نحن الصافون لا يذو وكنت انما الرقيب عليهم فحذو
عند الله هو خير ان ترانا اقل منك ما لا يلحق الا بغيره فوجه بين الحال
وصاحبا كما ان يذو صاحبك وجعل منه هولا يذو من اظهر لكم فهو نصيب
اعظم ونحن ابو عمرو من قرأ ذلك وقد خرج على ان هولا بنان جلية ومن
اما توكيد الضمير مستتر في الجزاء فيذو لكم الجزاء فاعلمنا فاعلمنا حال وفيها
نظر اما الاول فلان بنان جامد غير موزون بالمشق فلا يحمل ضمير اعند
الضمير بنان واما الثاني فلان الحال لا تقدم على عاملها الطارق عند
والثاني كونه معرفة كما مثلنا واجاز الجزاء وفسام ومن تابعها من الكون
كونه نكرة فهو ما ظننا احدا هو القائم وكان رجل هو القائم وحلوا عليه
ان تكون امر هي ارجى من امر ففقدوا ارجى منصوبا وبشرطه فاعلم ان

يقضي جملة الجمل
لا تجزئ لانه لا يثبت
وجله الذي لا يثبت
حاله
لا نأمن من حيث
في الجمل لا يقتضيها فلو
من حيث عود الضمير على
الشرط اقتضاها قد افعا
وذا بخلاف ضرب زيد
ظلامه فانما جملة واحدة
الفعل عامل في الفاعل
المفعول معا كذا واما
يقضي صاحبه ولذلك جاز
ضرب ظلامه فانه اعند
واستع ضرب لا معا عند
ذا ففرق الذي اعند عليه
يخفى انه ضعيف كما اشار اليه
المصنف في الثاني فلان
الحال لا يتقدم قول القرنة
الجزء في ذلك ساذة فاق
خرج في غيرهما على قول
وليس كذا انما يلين بحكم
موجبه لا طرح قول الاقنين

كونه
بجملته لا يقتضي اليه ولا يخرج تركيب عليه ولقد جزم المصنف في كونه اسما وحده

ان يكون افعليا او مفعوليا وكلما جاء بالاول فلان افعليا اذ اللفظ بينه وبين الثاني فلان المفعول باللفظ
 من
 تأكيد المفعول
 في الآية بان لو كان
 جماعة اقول صح فيه بل لا
 جماعة اقول صح فيه بل لا
 معنوه وهو التأكيد ذكر
 لا نظيره وجوب قوله والثاني
 بان مع اولى من التغيير
 الى هذه الآية في ان يعبر
 عنها متخفا لا مستندا
 كل مقيد لا ماعط ولا كل
 من غير حضور الا اذا كان
 يدل بعضه وشماله
 من غير حضور الا اذا كان
 عليه عطف بعلية الصريح
 لان لا يوصف لا يطغى
 فلا اشتقاق وشرطه يكون
 التأكيد ظم واما عطف
 عطف النسق

ان يكون افعليا او مفعوليا وكلما جاء بالاول فلان افعليا اذ اللفظ بينه وبين الثاني فلان المفعول باللفظ
 من
 تأكيد المفعول
 في الآية بان لو كان
 جماعة اقول صح فيه بل لا
 جماعة اقول صح فيه بل لا
 معنوه وهو التأكيد ذكر
 لا نظيره وجوب قوله والثاني
 بان مع اولى من التغيير
 الى هذه الآية في ان يعبر
 عنها متخفا لا مستندا
 كل مقيد لا ماعط ولا كل
 من غير حضور الا اذا كان
 يدل بعضه وشماله
 من غير حضور الا اذا كان
 عليه عطف بعلية الصريح
 لان لا يوصف لا يطغى
 فلا اشتقاق وشرطه يكون
 التأكيد ظم واما عطف
 عطف النسق

[illegible]

[illegible]

ای کده و در
علیه العیض یغض
الکیدیون تفسیر
والشقیض

قال المصنف في محبت الجملة انما نزلت
للمكتفين من الجملة الواحدة ولهذا
انقطع فيها بضمير رتبه كالمجموع
كان في جملة شراوية الوافقين
منها في غير جملة من غير ذلك لان
كل من خارج الجملة لا يكون احد
فقط في البصر عن غفلة في
ضمير جملة خالية عن فاء اية
والرابط ومقصود القادر
هذا فيقول ان المصنف قد
قارن في جملة من غير ذلك لان
قد خلت لغة السئلة كمن
عن المصنف في الجملة انما نزلت
والقائل بان بعد لان الرابط
على من يهيه هو الفاء في الجملة
وعلى من يهيه هو الفاء في الجملة

نقطة ان المصنف قد
لما بعد مسبب بضمير
ولكن سلم فالرابط العمولان المصنفين اعم من المذكورين او غيرهم
اي منهم وقال المصنف في الجملة انما نزلت
عموماً بل المصنف انما نزلت في الجملة انما نزلت
ولكنهم ان يجهزوا بديان الناس من كل الناس بموتون وقال المصنف
الذاري وما المثال في هذا الرابط افادة المصنف انما نزلت
الحسن في محبة تلك المسئلة وعلى القول بان في ما علم نعم وليس للمصنف
لا الجنس واما البيت فالرابط افادة المصنف انما نزلت
اذ المراتمة لا يصيرها لانه لا يصير عن شئ من السادس انما نزلت
السبعة جملة ذات ضمير على جملة خالية عنه او بالعكس نحو قوله تعالى
انزل من السماء ماء فصب الارض مخضرة وقوله انما نزلت
فبذلك وارتفع فيكون كذا والواو وليست محتملة لان يكون اصله محتمل
بنكس عن في المسئلة تحقيق تقدم في موضع الساج العطف بالواو
اجازة فاشام وحل مخون بد قامت عند واكتمل مخور بد قامت
فحدث عندنا على ان الواو للجمع فالجملة انما نزلت كسئلة الفاء
انما الواو للجمع في الغرض ان في الجملة دليل جواز فذان قائم وما عود في هذا
يقوم ويقعد والثامن شرط يشتمل على ضمير مدلول على جوابه بالتحقيق
زيد يقوم عمولان قام والتاسع ان الثابتة عن الضمير وهو قول الكوفي
وطائفة من البصريين ومنه ولما من طاق مقام ابراهيم ربه ونحو البصري
عن المصنف فان الجملة هي المادى الاصل ما واه وقال المصنف انما نزلت
له والثامن كون الجملة نفس المصنف في المعنى نحو قوله تعالى انما نزلت
من هذا الخبر انما نزلت في الجملة انما نزلت في الجملة انما نزلت
الذين كفروا فليس فيه الرابط في قوله تعالى الذين كفروا منكم ويزيدون انما نزلت
من هذا الخبر انما نزلت في الجملة انما نزلت في الجملة انما نزلت في الجملة

من قول المصنف ان
لاستدراك قال ان
الاجاب انما نزلت
نقطة ان المصنف قد
لما بعد مسبب بضمير
ولكن سلم فالرابط العمولان المصنفين اعم من المذكورين او غيرهم
اي منهم وقال المصنف في الجملة انما نزلت
عموماً بل المصنف انما نزلت في الجملة انما نزلت
ولكنهم ان يجهزوا بديان الناس من كل الناس بموتون وقال المصنف
الذاري وما المثال في هذا الرابط افادة المصنف انما نزلت
الحسن في محبة تلك المسئلة وعلى القول بان في ما علم نعم وليس للمصنف
لا الجنس واما البيت فالرابط افادة المصنف انما نزلت
اذ المراتمة لا يصيرها لانه لا يصير عن شئ من السادس انما نزلت
السبعة جملة ذات ضمير على جملة خالية عنه او بالعكس نحو قوله تعالى
انزل من السماء ماء فصب الارض مخضرة وقوله انما نزلت
فبذلك وارتفع فيكون كذا والواو وليست محتملة لان يكون اصله محتمل
بنكس عن في المسئلة تحقيق تقدم في موضع الساج العطف بالواو
اجازة فاشام وحل مخون بد قامت عند واكتمل مخور بد قامت
فحدث عندنا على ان الواو للجمع فالجملة انما نزلت كسئلة الفاء
انما الواو للجمع في الغرض ان في الجملة دليل جواز فذان قائم وما عود في هذا
يقوم ويقعد والثامن شرط يشتمل على ضمير مدلول على جوابه بالتحقيق
زيد يقوم عمولان قام والتاسع ان الثابتة عن الضمير وهو قول الكوفي
وطائفة من البصريين ومنه ولما من طاق مقام ابراهيم ربه ونحو البصري
عن المصنف فان الجملة هي المادى الاصل ما واه وقال المصنف انما نزلت
له والثامن كون الجملة نفس المصنف في المعنى نحو قوله تعالى انما نزلت
من هذا الخبر انما نزلت في الجملة انما نزلت في الجملة انما نزلت في الجملة

١
 هذا هو الكلام الذي هو على الأصل والواجب الذين وأما كلمة ثم مخففة
 مخدنة هي وما انصبغ اليها على التدبير وتعد في ما قبل يرى
 ان اذ واجه يرى عين وهو قول الاخفش وأما بعد اى يرى بعد
 وهو قول الفراء قال الكسائر بعد ان ما لنا اصل يرى بضم اى
 بالضم مكان الالف والواو كمن فاشنع ذكر الضمير النون لا يضاف
 لكونها من الواو والواو لا يضاف الى الضمير المقام مقام الظاهر الضمير
 الاشياء التي تحتاج الى الواو وهي احد عشر جملة الخبز والارز
 ومن ثم كان مراد قول من الطراوة في الوان بدل كرمك ان لا كرمك
 هو الخبز وقول من عطية في الحرق الحن اقول لا ملان ان لا ملان خبر الحق الاول
 فهو واو الرفع وقوله ان العبدان املا مودع ان نصير الجملة مقفلة
 ويجاب القسم لا يكون مقفلة بل الخبر فيها معدة شأى لو لا زيد موجود
 شيء محموله لا فعل كذا الثاني الجملة الموصولة لا يربطها الا الضمير
 مذكورا نحو حتى منزل علينا كتابا نقرأ او اعتقد الفاعل مفعولا كقوله
 ان نعمناوك فان قلت لم يكن عار عبادك ورب مثل غار اى هو غار او
 منصوبا كقوله وما شئى حيث يستباح اى جهنم او مجرورا نحو وانتقوا
 لا يجزى نفس عن نفس شيئا ولا يقبل منها سقاعة ولا يؤخذ منها عدل ولا
 هم يصرون فانه على تقدير شيئا ربح راث وقول الاعشى فبئحان الله
 احبنا تمسون وحبنا يصبحون على تقدير فترين وهل حذف الجار مجرور
 بعد اوحذف الجار وحده فانه نصب الضمير فاضل بالفعل كما قاله يومنا
 شهدنا ناله سلبا وفاعلا اى شهدنا بانه ثم حذف منصوبا قولان الاول عن
 يستيقون الثاني عن ابي الحسن وفى اما الجا بن الشيرى قال الكسائر لا يجوز ان
 يكون المحذوف لا لما اى ان الجار حذف ولا ثم حذف الضمير قال اخولا

[illegible]

لما اصفه الحسن لانه قد كره ان البدل لا يتقدم على النفس الابواب
 مفعول ما لم يسم فاعله او بدل من خبر مستتر الاول والى الضعف مثل
 وردت باخره حسنة الوجه وعليها فلا بد من تقدير ان الاصل الابواب
 فيها واوها وناو بال عن الضمير هذا البدل بعض الاستعمال خلافا
 للرخصي لتاسع جواب اسم الشرط المرفوع بالابتداء ولا يرتبط به الا الضمير
 اما انك قد اخوفن بكفر بعد منكم فاني اعذبوا ومفقد او متوابعه تخوفن
 فرض فيهن الحج فلا رقت ولا نسوق ولا جذا في الحج اي منادى والاصل في جمع
 واما قوله بلى من اوفى بعهدا تقي فان الله يحب المتقين ومن يتولى الله
 ورسوله والذين امنوا فان حزب الله هم الغالبون وقول الشاعر فمن كان
 الحصار اعجبه فاي رجال بادية ترانا فقال الرخصي في الآية الاولى ان
 الزايط عموم المتقين والظاهر ان لا عموم فيها وان للمتقين مساوون لمن يتقون
 ذكره وان الجواز في الابهين والبيت محذوف وتقدير في الآية الاولى بحسب
 الله وفي الثانية بغيرك والبيت ثلثنا على صفة العاشر الغاملان في النسخ
 الشارح فلا بد من اتيان الجاهل اما لما خاف كما في قام وقد اخواك او
 او طماني يا بهما غودانه كان يقول سيفهنا على الله شيطرا وانهم طموا
 ظنم ان لن يبعث الله احدا لوكونا يا بهما جوابا للاول اما اجوابه الشرط
 غوثنا لو يستغفر لكم رسول الله ويخوفون افرغ عليه قطر الوحوش
 السؤال غوثي يغفونك قل الله يغفبك في الكلاله او غوثك من غ
 الارتباط ولا يجوز قام غوثك بد ولذلك بطل قول الكوفي ان من
 يقول ام الغيث كفاي قل الله يطلب قلب من المال وانه حجة على رجاء الجنب
 اعمال الاول لان الشاعر فصيح وقدر بكبه مع لزوم حذف المفعول الثاني في
 ترك اعمال الثاني مع تمكنه من وسلا من الحذف والصواب ان الحسن من

قوله
والمراد بالضم
الضمير في قوله
انما هو انما هو
المراد بالضم
الضمير في قوله
انما هو انما هو

فلما نفي اي اذا كان هو اي ما نحن عليه من سلامة المبادئ عن الفاظ التوكيد
الاول وانما بربطها الضمير المفعول به نحو جاء زيد نفسه والزيدان كلاهما
والقوم كلهم ومن ثم كان مرد ودا قول المروي في النجاشي يقول جاء القوم
جميعا على الحال وجميع على التوكيد وقول بعض من فاصرت في قوله هو
الذي خلق لكم ما في الارض جميعا ان جميعا توكيدا ولو كان كذلك لقلبت
ثم التوكيد جميعا قليلا فلا يحل عليه التثنية والضمير انه حال وقول الغزالي
والزحري في قراءة بعض انما كلاهما ان كلا توكيدا والضمير انما بدل وابدل
الظاهر من ضمير النجاشي بدل كل جائز اذا كان مفعلا للاضافة نحو قوله تعالى
وبدل الكل لا يجزى الى ضمير يجوز لكل ان على العواجل اذا لم يصل بالضمير
نحو جاني كل القوم يجوز مجيها بدل لا بخلاف جاني كلهم فلا يجوز الا في الضمير
فهذا احسن ما قيل في هذه القراءة وخبرنا ابن مالك على ان كلا حال و
فيه ضعفان تنكير كل بقطعها عن الاضافة لفظا ومعنى ونادى بقول بعض
مردبهم كلا اي جميعا وتعدى الحال على عاملها الطرف واخرت بذكر
الاول عن اجمع واخواته فانها انما يكون بها بعد كل نحو مسجد للملكة كلام
اجمع الامور التي يكتسبها الاسم الاضافة وهي احد عشر احدها التثنية
نحو غلام زيد الثاني التخصيص نحو غلام امرأة والمراد بالتخصيص الذي لم يبلغ
درجة التحقيق والتعريف فان غلام رجل احص من غلام ولكنه لم يثبت به
غلام زيد الثالث التخصيف كضارب زيد وضارب يامر وضاربوا بكر اذا
ارادوا الحال والاستقبال فان الاصل فيهم ان يعلم النسب لكن التخصيف
اخف منه اذ لا ثوبين معه ولا نون ويدل على ان هذه الاضافة لا تفيد
التعريف قولك الضاربان زيد والضاربون زيد لا يجمع على الاسم تعريفان
وقوله تهدأ بالفي الكعبة ولا توصف النكوة بالمعرفة وقوله ثم ثاني عطفا

تخييل
زيد فانه في اصطلاحهم
ولا ين كنه خصص قوله ويدل
على ان زيدا للاضافة لا لقيد
التعريف بقوله يفتن اي
وهذا يشاقق قوله لا بد لانه بدل
الموصولة الفاعلة الى معرفة فكون
فان تعريفا على المشقة تقدير او اجاب الضمير
بعبارة باعتبار ما فيها من
العبارة ايضا فتعريفها
تفصيل التعريف في نحو
جاءني ايهم كرمته
فيجمع التعريف
وقال
الضمير وعنده انما هو
العلم مع بقائه تعريفا ولا
يقتضيه اجماع التعريفين
اذا اتفقوا في صحة
بجمع بدل
قوله

قوله
وهو قوله
وهو قوله
وهو قوله

لا يفسد حكمه ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا

بالحال

قول ابي كبر فانت به حوش الفوارق بينا لا نصب المعرفة على الحال به
وقول جبر بارب غايضا لو كان طلبكم ولا يدخل رب على المعارف
وفي النسخة ان ابن مالك رد على ابن الحاجب قوله ولا يفيد الا
تخصيفا فقال بل يفيد انهم المخصص فان ضارب زيد اخبر من ضارب
وهذا هو فان ضارب زيد اصله ضارب زيدا بالنصب ليس ضارب
فقط فالتخصص حاصل بالمعول قبل ان تاتي الاضافة فان لم يكن الو
بمعنى الحال والاستقبال فاضافة محضة بفعل المعرفة لا تخصيص
لبيست في تقديره لانفضال وعلى هذا صح وصف اسم الله تعالى بما لك كما في
يوم الدين قال الزمخشري اريد باسم الفاعل هنا اما الماضي كقولك
هو مالك عبدة اسمى مالك الامور يوم الدين على تقدير ان
اصحاب النار وهذا قول ابو حنيفة ملك يوم الدين واما الزمان المستعمل
كقولك هو مالك العبد فانه بمنزلة قولك هو السيد انتهى فالتخصص
وهو حسن ولكنه نقص هذا المعنى الثاني عند ما تكلم على قوله لا جاعل
الليل سكنا والسفوس الغمر فقال قرى بجزء السفوس الغمر عطفا على الليل
وبعضهما باضمار جعل وعطفا على عمل الليل لان اسم الفاعل هنا ليس
في معنى المضى فيكون اضافة حقيقتهم بل هو ذال على جعل مشعر في الازمنة
المختلفة ومثله في الحج والنبوة قال في الاصل كانه يقول زيد قاده
عالم ولا يقصد زمانا دون زمان انتهى حاصله ان اضافة الوصف
انما تكون حقيقتهم اذا كان بمعنى الماضي انه اذا كان لافادة حدث متكرر
في الازمنة كانت اضافة غير حقيقتهم وكان عاملا وليس لا مركب الراجح
ازالة الضم والنجون تكررت بالرجل الحسن الوجه فان الوجه ان رمي قبح
الكلام لحال الصفرة لفظا عن ضمير الموصوف وان نصب حصل النجور بالوجه

فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا

فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا

فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا

فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا
فان قيل ما كان في قوله كذا

[illegible]

الاماني

عقدا اذا ارشدت
فوق حلقك
تلا نبيغة

من ذلك تعدي فعل الضمير المفعول الى الظاهر لا نحو قولك زيد اظلم
 زيدانه ظلم نفسه وذلك لا يجوز ^{الضمير} ^{الظرفية} نحو قولك اظلمت على اهل بين
 وقوله انا ابو المنهال بعض اهل جان وقال المنقي احيوه سررتني يوملا
 لم يشو في ثلثة بصدور واتي في العشاء سفيها منه يزد بها النقي لا سربة
 لا في قولك مكان ذلك ان سررتني فافسك المعنى لا يقال بدل على انها
 لا تسرطه ان الجملة المنقبة ان تسرطه فام تربط بالاولى ففسد المعنى
 لا في قول الربط حاصل بتقديمها فاصلة لوصيال والوايط محذوف
 في اي لم سررتني بعد ثم حذف فادفعوا على التدريج او خال من تاء الخاطئة
 والوايط فاعلمها وهي حال مقدرة او معطوفة بقاء محذوفة فلا موضع
 لها اي ما سررتني فمر مقدرا بانك سررتني ومن دوى ثلثة بالروى
 فالجاءية بمنته بعد الوايط التام من المصدرة ونحو يعلم الذين ظلموا الى
 منقلب ينقلبون فاي مفعول مع ناصبه ينقلبون ويعلم متعلقين
 العمل بالاستفهام وقال سيعلم ليلي اي من تذايبه اي غير المتلفاض
 في اي الاولي واجبة الضبط بعد ما كان في الابه الا انها متعول به
 في قولك تذايب ما لا لا مفعول مطلق لا نهال تفضل صدق الثانية واجبة
 الرفع بالابتداء مثل ما في لعلم اي الخبر من احصى له على ابتداء عدا بام
 التاسع وجوب التصدير عندا وجب تقديم المتداني نحو غلام من عملك
 والخبر في الوجوه اي يوم سفرك والمفعول في نحو غلام اياهم اكرمتم ومن
 جرد ما في نحو من غلام اياهم امت افضل ووجب الرفع في مفعول ابون
 زيد والي هذا ليس قول بعض الفضلاء عليك يا ارباب الصدور فمن عدا
 مضافا لا ارباب الصدور مضافا وبالان ان مرضى صوابه ناصف فخطفا
 مضافا لا ارباب الصدور مضافا وبالان ان مرضى صوابه ناصف فخطفا

في قوله تعالى ونحوه افرحوا بي من ثم خفض من كل سبعين قولاً ونحوه
 والاشارة بقوله ثم خفض من كل الى قول امر القيس كان ابا نافي عن ابي بن
 كبرنا في بناد من كل وذلك لان من ملاحظة كبرنا كان حقه الرمي واكنه
 خفض لاجل اوجه الخوض العاشر الاغراب نحو هذا خمسة عشر بيتاً في من لغيره
 الاكثر البناء الحادي عشر البناء وذلك في ثلثة ابواب احدها ان يكون للبناء

منها كغيره ومثل دون وقد استدل على ذلك بامور منها قوله تعالى وجعل
 وبين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين
 بان ثانياً الفاعل ضم المصدري وجعل هو اي الحول كما قوله وقال متى يجعل
 عليك ويجعل المفعول ان يكشف غرامك تذييل في جعل هو اي الحول

ولا يبعد في من بعد جعل في جعل هو اي الحول كما قوله وقال متى يجعل
 عليك ويجعل المفعول ان يكشف غرامك تذييل في جعل هو اي الحول
 في قوله تعالى وجعل بين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين

من قوم وذلك كقولهم منا نحن ومنا اقام اي مشافه في طعن ومنا في
 اقام ومنها قوله تعالى لقد قطع بينكم فمن نفع بيننا قاله الاخفش في قوله
 الرض وقيل بين طرفي والفاعل ضمير ما جازع الى هذا الفعل اي لقد قطع في القطع

او الى الوصل اي لقد قطع الوصل لان وما نرى معكم شفعاءكم كقولهم
 التامير وهو يستلزم عدم التوصل او الى ما كنتم ترجعون على ان الفعلين متتابعين
 وبقية التاويل قوله ثم امرهم بالرحم لو استطيعه وقد جعل بين العرب والبنو

يقع بين مع اضافته الى معرب وقوله ثم امرهم بالرحم لو استطيعه وقد جعل بين العرب والبنو
 مثلاً وقوله بعض السلف ان يصيبكم مثل ما اصاب ما تقع وقول الفرزدق وذكر السهله الحارثي
 اذا ما مثلكم بشركهم ابن مالان ذلك لا يكون في مثل الخافها للبهائم

في قوله تعالى ونحوه افرحوا بي من ثم خفض من كل سبعين قولاً ونحوه
 والاشارة بقوله ثم خفض من كل الى قول امر القيس كان ابا نافي عن ابي بن

كبرنا في بناد من كل وذلك لان من ملاحظة كبرنا كان حقه الرمي واكنه
 خفض لاجل اوجه الخوض العاشر الاغراب نحو هذا خمسة عشر بيتاً في من لغيره

الاكثر البناء الحادي عشر البناء وذلك في ثلثة ابواب احدها ان يكون للبناء
 منها كغيره ومثل دون وقد استدل على ذلك بامور منها قوله تعالى وجعل

وبين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين
 بان ثانياً الفاعل ضم المصدري وجعل هو اي الحول كما قوله وقال متى يجعل

عليك ويجعل المفعول ان يكشف غرامك تذييل في جعل هو اي الحول
 في قوله تعالى وجعل بين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين

من قوم وذلك كقولهم منا نحن ومنا اقام اي مشافه في طعن ومنا في
 اقام ومنها قوله تعالى لقد قطع بينكم فمن نفع بيننا قاله الاخفش في قوله

في قوله تعالى ونحوه افرحوا بي من ثم خفض من كل سبعين قولاً ونحوه
 والاشارة بقوله ثم خفض من كل الى قول امر القيس كان ابا نافي عن ابي بن

كبرنا في بناد من كل وذلك لان من ملاحظة كبرنا كان حقه الرمي واكنه
 خفض لاجل اوجه الخوض العاشر الاغراب نحو هذا خمسة عشر بيتاً في من لغيره

الاكثر البناء الحادي عشر البناء وذلك في ثلثة ابواب احدها ان يكون للبناء
 منها كغيره ومثل دون وقد استدل على ذلك بامور منها قوله تعالى وجعل

وبين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين
 بان ثانياً الفاعل ضم المصدري وجعل هو اي الحول كما قوله وقال متى يجعل

عليك ويجعل المفعول ان يكشف غرامك تذييل في جعل هو اي الحول
 في قوله تعالى وجعل بين ما بينهما من وما دون ذلك قاله الاخفش في قوله وجعل بين

من قوم وذلك كقولهم منا نحن ومنا اقام اي مشافه في طعن ومنا في
 اقام ومنها قوله تعالى لقد قطع بينكم فمن نفع بيننا قاله الاخفش في قوله

لا يجوز عنده تعاقد لانه لا يكون عند اصحابه الامن اثنين ولا يكون
متعد باوحد قوله تجاوزت ارسا اليها ومغشرا واجاز الجليل تعاقد
وهو قبل وسال الحكم بن قيس اياك بعد غناها وسال بوشن فاجازها
فخرج منها ما كان عند سنة من فضلاء العرب فسلبوا ما مستغوا من تعاقد
فقال بوشن يا ابا زيد من علم استغدا كانت سبيته ونفل ابن عصفور
عن ابن السكيت انه قال في قول ابي ذؤيب بن ابي القيس الكلابي قد غني بها
ان قوله غني سلفه ان من رواه بحر التعانق محط لان تعاقد لا يعدي
ثم روي عنه بانه ان كان قبل دخول المتعدي الى اثنين فانه يعدي
دخول المتعدي الى واحد نحو غاصبه الدائم وتعالجى الدائم ولا يعدي
متعديا الى واحد فانه يصير قاصر نحو تضارب زيد وعمر ولا قبل ولا يجوز
جاوزت زيدا وتجاوزته وعانقه وتعاقنه انتهى وانما ذكر ابي السكيت
ان تعاقد لا يعدي ولم يذكر ان تعاقد لا يكون متعديا وانما قلتم
بخص الرد بانه الجرح لا يمتنع لذلك الامور التي بها يتعد الفعل القاصر
وهي سبعة احوال هي اولها نحو اذ غلبت طيبتكم ربيها امتنا اثنين
واحببنا اثنين والله ابتكم من الارض نباتا ثم يعيدكم فيها و
يخرجكم ارجاء وقد ينقل المتعدى الى واحد بالهجرة الى المتعدى الى
الاثنين نحو والبسند بدأ ثوبا واعطيه ديناراً ولم ينقل متعديا الى
اثنين بالهجرة الى المتعدى الى ثلثة الا انه راي وعلم وقاسم الاختش في
اخوانه الثلثة القليلة نحو ظن وحسد وزعم وقبل النقل بالهجرة كله متا
وقبل قباستي القاصر والمتعدى الى واحد نحو ان قباستي القاصر
سماحي في غيره وهو ظاهر مذهب يروي الثاني عن المفاعلة نقول في
جلس زيد وشي سار جالسند بدأ ما غشبه وسابته والثالث
لا يدرى اليه الحكم

(Faint handwritten Arabic script, likely bleed-through from the reverse side.)

[illegible]

في الخارج في الخارج

والله اعلم

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or date, located at the bottom of the page.

مخوفة على فعلت بالفتح افعلا بالضم لان اداة الغلبة تقول كرمته
انا افعله غلبته في الكرم الى ارجح صورته على انه مفعول الطلب والشيء
الشيء كما استخرجنا المال واستغنى شريفه واستغنى الظلم وقد ينقل
في المفعول الواحد الى اثنين فهو استغنى الكتاب استغنى الله
الذي فليحاز استغنى الله من الذنب ثمنه معنى استغنى ولو استعمل
على اصله لم يخرج فيه ذلك وهذا قول ابن الجوزي وابن عصفو وما قول
الكثر من استغنى باب آخر ومنه ورد في الخامس نقص العيون تقول
في محس زبد في سنة ومنه قد تلج من زبدنا هو الذي ليس كغيره
على ان الضعيف في هذا للما افزلا للعدية كقولهم سرت زيد وقوله
فاول احسن سنة من سيرة واو فيه نظر لان سنة قيل وسيرة كسيرة بل قيل انه
لا يجوز سيرة وانه في البت على السعاط البنا وسعادت الجماعة التقدير
بالنا وبالضعيف في قوله تنزل عليه الكتاب بالجو صدقنا لما بين
بدية وانزل التوراة والايجل من قبل هذا للناس وزعم الزمخشري ان
بين الضدين في قولنا فعال المائل القرآن ومحامدا الكتابان جملة في
يقول في الاول وانزل في الثاني واما قال في معنى حصة الكساف
الحمد لله الذي انزل القرآن كلاما موقفا عظيما ومنه نصب الصالح
مخما لانه زاد بالاول انزاله من اللوح المحفوظ الى السماء الدنيا و
الانزال المذكور في انزالنا في سورة الفيل وفي قوله ثم نشره في
الذي انزل القرآن واما قول الفعال ان العلي الذي انزل في جواب
صومه او الذي انزل في شأنه فكيف داعي اليه وبالتالي تنزله من
السماء الدنيا الى رسول الله صلى الله عليه وسلم في ثلث وعشرين سنة وبشكل
على الزمخشري قوله ثم قال الذين كفروا لولا انزل عليه القرآن جملة واحدة
انزل في وجوب صومهم او في شأنه ومنه انزل القرآن وهذا يدل على ان القرآن نزل في سنة
حزينا في ما لا يخلاف به بل لعاضد الرضا
الصوم فيه واجب نعم ان في الرضا فلا نزل
فقد دلالة على ذلك لكنه منفرد لا كما

فقرن نزول الآية واحدة وقوله وتدرج نزول الكتاب انما اذا استعمل
ابان الله بقرنها وذلك اشار الى قوله هو واذا وابتدأ من يجوز
في اثنائها الآية وهي اية واحدة والنقل بالضعف سماعي في القاص
كما مثلنا وفي المتعدى الواحد نحو علمه الحسا واهتمت المسئلة ولم
يسمع في المتعدى لا شئ من وزعم الحريري انه يجوز في علم المتعدى
لا شئ ان ينقل بالضعف الحسنة ولا يشهد له سماع ولا قياس
وظاهر قول مستنبوا سماعي مطلقا في القاص والمتعدى
الى واحد السادس الضمير فلذلك عدى رجب وطلع الى مفعول
لما انضمت معنى وسع وبلغ وقالوا فرفق زيدا وسع نفسه لضمها
معنى خان وامتن او اهلك ويخص الضمير عن غير من المتعديات
فد ينقل الفعل اكثر من درجته ولذلك عدى الكوف في ضمير المفعول
فصرت الى مفعولين بعد ما كان قاصرا وذلك نحو قوله لا الكوك
نصار ولا الكوك محمدنا ضمير مفعول لا امتنع ومنه قوله لا يا لوكم
وعلى اخر خبر وحدث وابنا وبنا الى ثلثة لنا ضمت معنى اعلم وادري
بعد ما كانت متعدي الى واحد بنفسها والى اخرها الجار نحو انبئهم باسماء
فلا انبئهم باسماء ثم يتو في يعلم السامع اسقاط الجار توسعا
نحو ولكن لا تواعد ومن سري الى على سري سراج اعجلهم امر ربكم اي
عن امره واقعد لهم كل رصداي عليه وقول الزخا جانه طوف وده
الغار سري انه مختص بالمكان الذي يرصد فيه فليس مفعولا كما
عسل الطريق الجليل اي الطريق وقول ابن الطراوة انه طرف مرده
ايضا بانه غير مهم وقوله انه اسم مكان لكل ما يقبل الاستطراق فهو
مهم لصلاحه لكل موضع من ان في بل واسم لما هو مستطرق
فقرن نزول الآية واحدة وقوله وتدرج نزول الكتاب انما اذا استعمل
ابان الله بقرنها وذلك اشار الى قوله هو واذا وابتدأ من يجوز
في اثنائها الآية وهي اية واحدة والنقل بالضعف سماعي في القاص
كما مثلنا وفي المتعدى الواحد نحو علمه الحسا واهتمت المسئلة ولم
يسمع في المتعدى لا شئ من وزعم الحريري انه يجوز في علم المتعدى
لا شئ ان ينقل بالضعف الحسنة ولا يشهد له سماع ولا قياس
وظاهر قول مستنبوا سماعي مطلقا في القاص والمتعدى
الى واحد السادس الضمير فلذلك عدى رجب وطلع الى مفعول
لما انضمت معنى وسع وبلغ وقالوا فرفق زيدا وسع نفسه لضمها
معنى خان وامتن او اهلك ويخص الضمير عن غير من المتعديات
فد ينقل الفعل اكثر من درجته ولذلك عدى الكوف في ضمير المفعول
فصرت الى مفعولين بعد ما كان قاصرا وذلك نحو قوله لا الكوك
نصار ولا الكوك محمدنا ضمير مفعول لا امتنع ومنه قوله لا يا لوكم
وعلى اخر خبر وحدث وابنا وبنا الى ثلثة لنا ضمت معنى اعلم وادري
بعد ما كانت متعدي الى واحد بنفسها والى اخرها الجار نحو انبئهم باسماء
فلا انبئهم باسماء ثم يتو في يعلم السامع اسقاط الجار توسعا
نحو ولكن لا تواعد ومن سري الى على سري سراج اعجلهم امر ربكم اي
عن امره واقعد لهم كل رصداي عليه وقول الزخا جانه طوف وده
الغار سري انه مختص بالمكان الذي يرصد فيه فليس مفعولا كما
عسل الطريق الجليل اي الطريق وقول ابن الطراوة انه طرف مرده
ايضا بانه غير مهم وقوله انه اسم مكان لكل ما يقبل الاستطراق فهو
مهم لصلاحه لكل موضع من ان في بل واسم لما هو مستطرق

۹۹۰-۹۹۰
این بهر الکف بعسل منه
اسم و وزن برزیدن مظهر مشید
الراج

قوله وما قرأه من قرآن فيها قول ورد
بعضهم من أن لا يقال أنا قرأت الآية
والشأن الذي ذكره
منها فوك بجلالها من غير

سبح جبريل
قوله وما قرأه من قرآن فيها قول ورد
مقدر تقديره أنك قد قرأت في حق
الفاعل من قرآن كما به بقا قول في
رجح في قوله تعالى أن الله لا يهدي
وهم ما كانوا على منة في ما كانوا
يقولون فالتدريج في قوله

رجل به كلاله ثم حذف الفاعل وبني الفعل للمفعول فارتفع الضمير
واستمر ثم جى بكلاله تمهيداً لوقوع الضاب هذا المعنى في سؤاله وخطأه
في جوابه فان التمهيد بالفاعل بعد حذفه نقض للغرض الذي حذف لاجله
وتراجع عما بينت الجملة عليه من جى ذكر الفاعل فيها ولهذا لا يوجد كلامهم
مثل ضرب يا خولت رجلاً وما قرأه من قرآن فيها ما لا يوافق الاصال
في جملته اخرى غير التي حذف فيها وكما عراب هذا العرب كلاله تمهيداً لوقوع
التي في هذا البيت ببسط للاضفاف عجماء حيث لا يفسد ذراعيه لفظاً كلباً ان
الاصول كما ببسط كل ذراعهم ثم جى بالمصدر وسند للمفعول فرفع ثم ضمير
التي تم جى بالفاعل تمهيداً للصواب في الآية ان كلاله بقدر مضاف في

الامر
كأن في المثال قوله

كلاله وهو ما حال من ضمير عرفت فكان ناقصه وورث خبراً واثمة
فبورت صفته واما خبر فبورت صفته ومن فسر الكلاله بالبيت الذي لم يترك
ولدا ولا والد فهو محال وجوز لا تغاضي الى تقدير مضاف ومن
فسرها بالقرآن فهو محمول لاجله واما البيت فتميمه على القلب واصله
كما ببسط ذراعا لفظاً ثم جى بالمصدر واصف للفاعل المقلوب عن المفعول
وانصت كلباً على المفعول المقلوب عن الفاعل وهذا انما ورد بعون الله مثله
مقرب في قوله تعالى فاعلم ان الله لا يهدي القوم الضالين
هذه الامثلة وقع المعنى في قوله هو بهذا السبب وسر في ذلك معبداً انشاء
الله ثم فاحداً قوله ثم اصلوك تارك ان تترك ما يعبداناً وانا وان
تفعل في اموالنا ما انشاء فانه يتبادر من الذم عطف ان تفعل على ان
تترك وذلك باطل لانهم يأمرونهم ان يفعلوا في اموالهم ما انشاء وانما
هو عطف على ما فهو معمول للترك والمعنى ان تترك ان تفعل نعم من قرا

ولا انما ورد بعون الله
امثلة قول وقع في غير الترتيب
في رواية الكتاب حيث قال
ولا انما ياج بما امرت به
نظيره قريباً وفي ذلك حال
ما التنبية على خبره المفضل
مع ان خبره ليس بمشارة
نحو انتم هؤلاء جهم فيها
لكم يعلم ولا
يبتدع

تفعل

تفعل
قال في حاشية
سبح جبريل
قوله وما قرأه من قرآن فيها قول ورد
مقدر تقديره أنك قد قرأت في حق
الفاعل من قرآن كما به بقا قول في
رجح في قوله تعالى أن الله لا يهدي
وهم ما كانوا على منة في ما كانوا
يقولون فالتدريج في قوله

نفسه لا ينفصل عن غيره
نفسه لا ينفصل عن غيره
نفسه لا ينفصل عن غيره

تفعل ونشأ بالذات لا بالزوائد فالعطف على ان نزلت وموجب الوجود المذكور
ان العرب يريان والفعل من بين ويدلها حرف العطف وتظهر هذا سواء ان
ينوم في قوله من ما وابتاين بد مقاما لا ادعي القبال واشهد الجناح
ان الفعلين متعاطفين حين يجرى فخلين مضارعين منصوبين وقد يثبت
في فصل ما ان ذلك خطأ وان ادعي منصوب بلين واشهد معطوف على
الفعال الثاني قوله ثم وفي حقيقته الى من وزاقي فان المتبادر من
من ينفذ هو فاسد في المعنى والاصح ان ينفذ بالماضي الى الماضي من معنى الولاية
اي حقيقته لا بهم من بعد وسوخلاتهم او يجوز ان هو حال من الموالى
او مضاي اليهم اي كما تبين من وزاقي او فعل الموالى من هذا الى ما مضى
خفت بفتح الخاء وتشديد الدال والفاء وكسر النون من معلقة ما فعل المذكور الثاني
قوله ثم ولا نشأوا ان يتكبروا صغيرا او كبرا الى اجله فان المتبادر من ذلك
تعلق الى يتكبروا وهو فاسد لا فضايلة استمرار الكناية الى اجل الدين
وانما هو حال اومسخر الى الذم الى اجله ونظيره قوله ثم فاما لله ما لله
فان المتبادر ان تصاب ما منه بامانه وذلك متمتع مع بقائه على معناه
الوضع لان الامانة سلب الجحيم وهي لا تمتد والصواب ان يضمن امانه
الشبه كما قيل فالبشر لله بالموت مائة عام وهي تتعلق به الطرف بما فيه
من المعنى العارض له بالضمين اي معنى اللبث لا معنى الالباب لا كالامانة
في عدم الامتداد فلو صح ذلك لعلنا انما منه من معناه الوضع ويصير
هذا التعلق بمنزلة في قوله ثم قال للبشر يوم قال بل البشر ما من
عام وفائدة الضم ان هذا بكماله والحد على معنى كينون بدل التعلق
اسماء الشرط والاستفهام ونظيره انهم قوله ثم كل مولود يولد على الفطرة
حتى يكون ابواهما اللذان ان يهودا انه وبصره لا يجوز ان يتعلق حتى
ذلك

فان قيل هذا انما هو
فان قيل هذا انما هو
فان قيل هذا انما هو

من
وراني وقت
الذين يكون الامر من
هذا كلامه ومنه هذا المصنف
زا وجوز الحال على الضم
وجوز ان يريد بالتعلق
علا مانه قال ابن جوي من
وراني حال متوقفة عليه
اي فقتهم متوقفا مصدرا
كونهم بعد ومقدم مرت
برحمته مقرر صائرا غدا
الضوابط على اللبث اعتبارا
اعز مع الجور والظلم

فان قيل هذا انما هو
فان قيل هذا انما هو
فان قيل هذا انما هو

10

مقامها وقوله دع عنك نهيا صحيح في جزمه قوله جزمه في شئين اي
نواحيه وقول ابن عصفوران عن وعلي في ذلك اسنان كما في قوله علي بن
بعد ما تم ظواهرها وقوله فلعل رافق للرماح وبنه من عن يميني وما عني
بنها المحدث والمذكور فيهم لان معنى على الاستهانة فوق ومعنى عن الاستهانة
بنايب ولا تباين ههنا ولا ذلك لا ياتي مع الا لا ياتي لا يكون اسم الى
الثامن قوله تم بحسبهم الجاهل اعني من التعفف فان المتبادر تعلق من با
لجوار تم له وبفساد انهم متى ظنهم ظان قد استغنوا من تعففهم على انهم
قرا من المال فلا يكون جاهلا بما هم في شئ من شئ من شئ من شئ
التاسع قوله تم الميراث الى الملا من بني اسرائيل من بعد موسى او قالوا فان الشيا
تعلقا بفعل الروية وبفساد انهم لم ينشروا علمه او نظره اليهم في ذلك الوقت
واما العامل مضان محذوف اي الميراث في قصتهم او جزمهم اذا لم يجزوا
هو من ذلك لان ذواتهم العاشرة قوله تم فمن شرب منه فليس من له
بطعه فانه معنى الامن اعرف فان المتبادر تعلق الاستهانة بالجملة الثانية
وفذلك فاسد لا قضائه ان من اعترف غفيرة ببدله ليس منه وليس كذلك
بل ذلك مباح لهم وانما هو مشئني من الاولى وروى ابو البقاء في تجويزه
كونه مشئني من الثانية وانما سهل الفصل بالجملة الثانية لانها مفعول
من الاولى المفصولة اذ ذكر ان الشارب ليس منه اقضي عفو عنه ان من
له بطعه منه مكان الفصل به كلا فصل الجادى عن قوله تم فاعسلوا
وجوهكم وابدنكم الى المرافق فان المتبادر تعلق الى ما عسلوا وقد
بعضهم بان ما قبل الثانية لا بد ان يتكرر قبل الوصول اليها فنقول ختم
الى ان مات وبتنوع مثله الى ان مات وعسل اليه لا يتكرر قبل الوصول
الى المرفق لان اليد شاملة لروى لا تأمل فلانها كى وما بينهما قال

قوله دع عنك نهيا
وقوله علي بن عصفوران
بنها المحدث والمذكور
معنى على الاستهانة
فوق ومعنى عن الاستهانة
بنايب ولا تباين ههنا
ولا ذلك لا ياتي مع الا
لا ياتي لا يكون اسم الى
الثامن قوله تم بحسبهم
الجاهل اعني من التعفف
فان المتبادر تعلق من با
لجوار تم له وبفساد انهم
متى ظنهم ظان قد استغنوا
من تعففهم على انهم
قرا من المال فلا يكون
جاهلا بما هم في شئ من
شئ من شئ من شئ
التاسع قوله تم الميراث
الى الملا من بني اسرائيل
من بعد موسى او قالوا
فان الشيا تعلقا بفعل
الروية وبفساد انهم
لم ينشروا علمه او نظره
اليهم في ذلك الوقت
واما العامل مضان
محذوف اي الميراث في
قصتهم او جزمهم اذا
لم يجزوا هو من ذلك
لان ذواتهم العاشرة
قوله تم فمن شرب منه
فليس من له بطعه فانه
معنى الامن اعرف فان
المتبادر تعلق الاستهانة
بالجملة الثانية
وفذلك فاسد لا
قضائه ان من اعترف
غفيرة ببدله ليس منه
وليس كذلك بل ذلك
مباح لهم وانما هو
مشئني من الاولى
وروى ابو البقاء في
تجويزه كونه مشئني
من الثانية وانما سهل
الفصل بالجملة الثانية
لانها مفعول من
الاولى المفصولة
اذ ذكر ان الشارب
ليس منه اقضي عفو
عنه ان من له
بطعه منه مكان
الفصل به كلا
فصل الجادى عن
قوله تم فاعسلوا
وجوهكم وابدنكم
الى المرافق فان
المتبادر تعلق الى
ما عسلوا وقد
بعضهم بان ما
قبل الثانية لا بد
ان يتكرر قبل
الوصول اليها
فنقول ختم الى
ان مات وبتنوع
مثله الى ان مات
وعسل اليه لا
يتكرر قبل
الوصول الى
المرفق لان
اليد شاملة
لروى لا تأمل
فلانها كى
وما بينهما
قال

في الغسل لان الاستغاط قام الاجماع على انه ليس من الايام بل من الليالي
 وقد انتهى الى المرافق والغالب ان ما بعد الى يكون غير داخل بخلافه
 واذا لم يدخل في الاستغاط بقي الخلاف في المأمور بغسله وقال بعضهم
 الا يدي في عرف الشرح اسم للاكف فقط بدل ليل اية السرة وانه قد سمي
 باقتضار اية في اليهم على مسيح الكف فكان ذلك تفسير المراءد باليدي
 في اية اليهم قال وعلى هذا قال في غايته للغسل لا الاستغاط قلت وهذا
 ان سلم فلا بد من تقدير محذوف اي هذا الغسل الى المرافق اذا كان
 غسل ما وراء الكف غايته لغسل الكف الثاني عشر قول ابن دريد ان امر
 الفسح الى فم فاعتاه حمامة دون المدي فان المتبادر وتعلق الى بحر
 ولو كان كذلك كان البحر قد انتهى الى ذلك المدي وذلك مقتضى لقوله
 فاعتاه حمامة دون المدي وانما الى مدي متعلق بكون خاص منصوب الى
 الحال الى طالب الى مدي ونظير قوله اي نصف الناحية منى التي فضلها
 رب العلى لما دعا غريبتها على البنا فان قوله على البناء متعلق باليد الغليظ
 وهو قد لا باق منها ومودحاً بغيره بسط افساد المعنى الثالث عشر
 ما حكاه بعضهم من انه سمع شيئاً يعرفه نليدة فيما من قوله نعم ولص
 يجعل له عوجاً فيما سمع لعوجاً قال فقلن له يا هذا كيف يكون العوج
 فيما وسمعت على من قد من القراء على الف الشون في عوجاً وقفة
 لطيفة فعلم هذا التوهم وانما فيما حال اما من اسم محذوف هو غاملاً
 اي انزله فيما واما من الكتاب جملة النقي معطوفة على الاولى فتعريف
 على الثاني قالوا ولا تكون معطوفة لئلا يلزم العطف على الصلة قبل
 كالحا واما من الضمير المرد ما لا لام اذا عطف الى الكتاب الى المجرور
 وكلاية الصلة ان يكره من متعلقا بما هو العطف على متعلقه
 الجمع بين نقي العوج والاثبات الاستغاط في حد ذاته عن الاسم الا انه قد استغفرت
 يخلو من ادنى عوج عند التصنع والمرد كونه فيما على سائر الكتب مصداقاً لما ساء به يصح ما هو

جرى فاصدا الى
 من تقدير المسمط بالانية
 شرطه لا يتصل الى كذا
 ويجوز ان تعلق بحر
 المعنى او البحر او على ان
 من مضاف الى الحقيقة لكن
 بقدر مضاف في الاخرى
 دون قطع المدي قوله نظيره
 قوله نصف الناحية منى التي فضلها
 ينور بقصد والى مدي للكفة
 او قوله وما بطولها معقود
 ما يضم اليها جميعاً كقوله
 او ليسه اجمع فيه كقوله
 البناء بالمد وكس الباء قوله
 وانما فيما حال ما من اسم
 اقول المراد بكونه فيما كونه
 مستقيماً معقوداً وقفاً
 الجمع بين نقي العوج والاثبات
 يخلو من ادنى عوج عند التصنع

واعلم ان زعمهم لا يتغير على
 وضعه على الطبع من تصحيح
 التصحيح

في الغسل لان الاستغاط قام الاجماع على انه ليس من الايام بل من الليالي
 وقد انتهى الى المرافق والغالب ان ما بعد الى يكون غير داخل بخلافه
 واذا لم يدخل في الاستغاط بقي الخلاف في المأمور بغسله وقال بعضهم
 الا يدي في عرف الشرح اسم للاكف فقط بدل ليل اية السرة وانه قد سمي
 باقتضار اية في اليهم على مسيح الكف فكان ذلك تفسير المراءد باليدي
 في اية اليهم قال وعلى هذا قال في غايته للغسل لا الاستغاط قلت وهذا
 ان سلم فلا بد من تقدير محذوف اي هذا الغسل الى المرافق اذا كان
 غسل ما وراء الكف غايته لغسل الكف الثاني عشر قول ابن دريد ان امر
 الفسح الى فم فاعتاه حمامة دون المدي فان المتبادر وتعلق الى بحر
 ولو كان كذلك كان البحر قد انتهى الى ذلك المدي وذلك مقتضى لقوله
 فاعتاه حمامة دون المدي وانما الى مدي متعلق بكون خاص منصوب الى
 الحال الى طالب الى مدي ونظير قوله اي نصف الناحية منى التي فضلها
 رب العلى لما دعا غريبتها على البنا فان قوله على البناء متعلق باليد الغليظ
 وهو قد لا باق منها ومودحاً بغيره بسط افساد المعنى الثالث عشر
 ما حكاه بعضهم من انه سمع شيئاً يعرفه نليدة فيما من قوله نعم ولص
 يجعل له عوجاً فيما سمع لعوجاً قال فقلن له يا هذا كيف يكون العوج
 فيما وسمعت على من قد من القراء على الف الشون في عوجاً وقفة
 لطيفة فعلم هذا التوهم وانما فيما حال اما من اسم محذوف هو غاملاً
 اي انزله فيما واما من الكتاب جملة النقي معطوفة على الاولى فتعريف
 على الثاني قالوا ولا تكون معطوفة لئلا يلزم العطف على الصلة قبل
 كالحا واما من الضمير المرد ما لا لام اذا عطف الى الكتاب الى المجرور
 وكلاية الصلة ان يكره من متعلقا بما هو العطف على متعلقه
 الجمع بين نقي العوج والاثبات الاستغاط في حد ذاته عن الاسم الا انه قد استغفرت
 يخلو من ادنى عوج عند التصنع والمرد كونه فيما على سائر الكتب مصداقاً لما ساء به يصح ما هو

ارجلة الثغور فيما حالان من الكتاب على ان الحال تبعد وقياس قول
 الفارسي ان الحرفة لا تبعد ومختلفا بالامراء والجملة ان تكون الحال
 لا يقال قد صح ذلك في الثغور نحو هذا ذكر مبادكة اشرنا بل قد ثبت
 في الحال في نحو لا تغربوا الصلوة وانتم سكارى ثم قال سبحانه ولا جنبا
 لان الحال بالجناس شبه ومن ثم اختلف في قوله فاعرفوا ان تبعد
 واما جنبا فطف على الحال لا حال وقيل المفعول حال وقيل من هنا
 عكس فتبدأ ابو من هو الذي عثر قول بعضهم في احوي ثم صفة عدم
 لغناه هذا ليس بصحيح على الاطلاق بل اذا عثر احوي بالاسم من الجوار والماء
 وليس واما اذا فر بالاسم من شد الحضر لكثرة الرمي كما في مذهبنا التعدد
 فغوله صفة لغنا كجعل قيا صفة لغوا واما الواو ان يكون حالا من
 واخر لنا سبب الفواصل الخامس عشر قول بعضهم في قوله ثم فاخرجنا به
 نيات كل شيء فاخرجنا منه خضرا اخرجه منه جبا من اكلوا من الغل من فخر
 طلعا فتوان ذابن وحنان من اغتاب بهن رعي جنات انه عطف على ما
 فتوان وهذا يقتضي ان نيات الاغتاب يخرج من طلع الغل وانما هو
 بتقدير ههنا جنات او لم جنات فتنظر في الامور من وجود عين ما
 لرفع بعد قوله ثم يطاف عليهم بكاس من معين اي طعم خوروا اما صفة
 السبغة وحنان بالضب بالعبط على نيات كل شيء هو من ناي فليكن
 ورسله وجبريل وميكال السبادس عشر قوله ان السبغة قوله ثم من
 استطاع اليه سبيلا ان من فاعل بالصدق ثم ان المعنى في والله على
 الناس ان يحج السطع فلم يزم تايم جميع الناس ان اختلف سطع عن الحج
 وفيه مع فساد المعنى ضعف من جهة الصانع لان الاتيان بالفاعل بعد
 اضافته المصد الى المفعول شاذ حتى قبل ان يضرده كقول الله تعالى

سبح اسم ربك الاعلى الذى خلق قسور
والذى قدر فخره والذى اخرج البحر
فجعل غدا واحور

قوله كقولنا في قلوبهم
 من نبت اقول انما نبت
 في قلوبهم كقولنا في قلوبهم
 الاصل الا نبت في قلوبهم
 كقولنا في قلوبهم

والفاعل والافواه مفعول وصح الوجهان لان كلا منهما قاع ومقروء
 ومن محبة الحديث مع البت من استطاع اليه سبيلا ولا يأتى فيه
 ذلك الاستسكال لانه ليس فيه ذكر الوجوب على الناس في المهور في من

عشر قول الزمخشري في قوله يا ويلسا اعجز ان اكون مثل هذا الغراب
 فاواري سوءه احي ان انضابا اراى في جواب الاستفهام وجه
 فساد ان جواب الشر مستبعد عنه والموازاة لا يتسبب عن العجز وانما

انضابه بالعطف على اكون ومن هنا امتنع نصب قبح في قوله تم القدر
 الله انزل من السماء ماء فنصب على الارض مخضرة لان اصباح الارض مخضرة
 لا ينسب عن دونه انزل المطر بل عن انزال نفسه وقبل انما لم ينصب لان

انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين
 انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين
 انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين

انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين
 انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين
 انما ليس بالابن النامع عشر قول بعضهم في قوله انضابا من الذين

والفاعل والافواه مفعول وصح الوجهان لان كلا منهما قاع ومقروء
 ومن محبة الحديث مع البت من استطاع اليه سبيلا ولا يأتى فيه
 ذلك الاستسكال لانه ليس فيه ذكر الوجوب على الناس في المهور في من

عشر قول الزمخشري في قوله يا ويلسا اعجز ان اكون مثل هذا الغراب
 فاواري سوءه احي ان انضابا اراى في جواب الاستفهام وجه
 فساد ان جواب الشر مستبعد عنه والموازاة لا يتسبب عن العجز وانما

انضابه بالعطف على اكون ومن هنا امتنع نصب قبح في قوله تم القدر
 الله انزل من السماء ماء فنصب على الارض مخضرة لان اصباح الارض مخضرة
 لا ينسب عن دونه انزل المطر بل عن انزال نفسه وقبل انما لم ينصب لان

عطف الفعل على الفعل
 ان اتخذ الزمان

من

من

من

من

من

من

من

انهم اذا ذموا على اتخاذهم قربانا من دون الله اقصى منهم هو الله الحق على ان
 يتخذ الله سبحانه قربانا كما انك اذا قلت اتخذ فلانا معلما او كنيما الى
 ان يتخذك معلما دون الله ثم يتغرب اليه بغيرة ولا يتغرب به الى غير الله
 غير قول البر في قوله ثم اوطاؤكم حصرت صدورهم ان حصرت صدورنا
 جملة دعايتهم وروى الغارسي بانه لا يدعهم عليهم بان يخصص صدورهم عن
 قتال قومهم ولان يجب بان المراد الدعا عليهم فان يسلبوا اهل البيت
 حتى لا يستطيعوا ان يقاوموا احد السنن منهم العشر قول بل حسن في قوله
 قوله ثم وليوا في كفهم ثلثمائة سنين فمن ثون مائة اية يجوز كون سنين عرو
 منصوبا بلام من ثلث او مجزوا بلام من مائة والثاني مورد فانه اذا اتمم
 مائة فسد المعنى الحادي والعشرين قول البر في لو كان فيها اهل الا الله لفسد
 ان اسم الله ثم بدل من الله وبه في ان البدل في باب الاستثنا مستثنى موجب له
 الحكم ما الاول فلان الاستثنا اخر ايج وما قام احد الاربع بعد اخراج
 زيد وما الثاني فلانه كلما صدق ما قام احد الاربع صدق ما زيد واسم
 الله ثم هذا ليس بيشني ولا موجبا ما الاول فلان الجمع المنكول لا يجوز في شني
 منه ولا في المعنى لو كان فيها الله مستثنى عنهم الله لفسدا وذلك يقتضي انه
 لو كان فيها الله فيهم الله لم يفسد في المراد ان الفساد يترتب على تقدير
 الغد ومطروما انه ليس بموجب له الحكم فلانه لو قبل لو كان فيها الله لفسدا
 لم يشتم وهذا البحث ياتي في حال سبويه لو كان مغتار رجل الاربع لعلينا
 لان رجلا ليس بعام فبشني منه ولا نه لو قبل لو كان مغتار جماعة مستثنى
 عنهم زيد لعلينا اقصى انه لو كان معهم جماعة فيهم زيد لم يغلبوا وهذا ان
 كان مغتار صحيحا الا ان المراد انما هو ان زيد واحد كاف فان قيل لا نسلم ان الجمع
 في الية والمفرق في المثال غير جازين لانهما واقعان في سياق لو وهي الامشاج

انهم اذا ذموا على اتخاذهم قربانا من دون الله اقصى منهم هو الله الحق على ان
 يتخذ الله سبحانه قربانا كما انك اذا قلت اتخذ فلانا معلما او كنيما الى
 ان يتخذك معلما دون الله ثم يتغرب اليه بغيرة ولا يتغرب به الى غير الله
 غير قول البر في قوله ثم اوطاؤكم حصرت صدورهم ان حصرت صدورنا
 جملة دعايتهم وروى الغارسي بانه لا يدعهم عليهم بان يخصص صدورهم عن
 قتال قومهم ولان يجب بان المراد الدعا عليهم فان يسلبوا اهل البيت
 حتى لا يستطيعوا ان يقاوموا احد السنن منهم العشر قول بل حسن في قوله
 قوله ثم وليوا في كفهم ثلثمائة سنين فمن ثون مائة اية يجوز كون سنين عرو
 منصوبا بلام من ثلث او مجزوا بلام من مائة والثاني مورد فانه اذا اتمم
 مائة فسد المعنى الحادي والعشرين قول البر في لو كان فيها اهل الا الله لفسد
 ان اسم الله ثم بدل من الله وبه في ان البدل في باب الاستثنا مستثنى موجب له
 الحكم ما الاول فلان الاستثنا اخر ايج وما قام احد الاربع بعد اخراج
 زيد وما الثاني فلانه كلما صدق ما قام احد الاربع صدق ما زيد واسم
 الله ثم هذا ليس بيشني ولا موجبا ما الاول فلان الجمع المنكول لا يجوز في شني
 منه ولا في المعنى لو كان فيها الله مستثنى عنهم الله لفسدا وذلك يقتضي انه
 لو كان فيها الله فيهم الله لم يفسد في المراد ان الفساد يترتب على تقدير
 الغد ومطروما انه ليس بموجب له الحكم فلانه لو قبل لو كان فيها الله لفسدا
 لم يشتم وهذا البحث ياتي في حال سبويه لو كان مغتار رجل الاربع لعلينا
 لان رجلا ليس بعام فبشني منه ولا نه لو قبل لو كان مغتار جماعة مستثنى
 عنهم زيد لعلينا اقصى انه لو كان معهم جماعة فيهم زيد لم يغلبوا وهذا ان
 كان مغتار صحيحا الا ان المراد انما هو ان زيد واحد كاف فان قيل لا نسلم ان الجمع
 في الية والمفرق في المثال غير جازين لانهما واقعان في سياق لو وهي الامشاج

والامشاج

[illegible]

ثم مع ان المصنف لم يفرق بين قول من شرط ان يكون في قوله تعالى
تتقوا الله اي ومن شرطه ما هو في قوله تعالى لا تاتوا الله بالباطل
بعضهم في ان قوله تعالى الذين كفروا ينادون لعن الله اكبر من مقتضى انفسكم
اذ تدعون الى الايمان فكفرتم انما اطرف اللفظ الاول والثاني وكلاهما
اما امتناع تعليله بالثاني فلفساد المعنى لانهم لم يعمدوا انفسهم
واما امتناعه في الاخرى ونظيره قول من عزم في يوم تجدان في يوم
مكي قال وفيه نظروا الضواجر ما به خطا كان التحذير في الدنيا في الاخرة ولا
يكون مفعولا به يحذر كما في قوله تعالى لا يحذر قد استوفى
مفعولها وانما هو نصب كتحذير في قوله تعالى لا يحذر او اما امتناع
تعليله بالاول وهو ان جملة ما في قوله تعالى لا يحذر من قوله تعالى
ومعوله بالاجنبى فلفظ ما لا يفي قوله وهو في نظرون ضاده بضائي
غلا انما هو وضاح ان الباطل ضايف بضائية لا يوفق ولا ينظر كذا
يفصل بين ضاده وامره بالاجنبى لا حاجة الى بعد بين الضمير وعمله
معقول المعنى محذوف الجواب بل ونظيره ما لزم الزمخشرى هنا ما لزمه
اذ علم ان قوله تعالى بالرجوع من قوله تعالى انما على وجه لفاد وادخل على اياما
بالصيام من قوله تعالى كتب عليكم الصيام كما كتب على الذين من قبلكم لعلهم يتقون
اياما فان في الاول الفصل بخبر وهو لفاد وفي الثاني الفصل بمجول
كتب وهو كما كتب فان قبل لعله بقدر كما كتب صفة للصيام فلا متعلقا بكتب
فلما لم يرد محذوف وهو انما على الصيام من قبل ان يحل بمجول ونظيره لازم
له على هذا التقدير ما لزمه في قوله تعالى وصعد عن سبيل الله وكفر به
والسبحان ان المسجد عطف على سبيل الله فانه من محله مجول المصدح
عطف كذا على المصدح قبل مجسده والصوامير ان الظروف الثلاثة متعلقة بمحذوف
الذي هو في قوله تعالى لا يحذر من قوله تعالى لا يحذر من قوله تعالى لا يحذر
الذي هو في قوله تعالى لا يحذر من قوله تعالى لا يحذر

[illegible]

قوله بعضهم في ومن ذنبنا أمه مسئلة لك ان الطرف كان صفه لا مضمون
عليها ما تشعب على الحال وهذا يلزم منه الفصل بين الحائط والطرف
بالحال وابوعلى لا يجبره بالطرف فما الظن بالحال التي تشبهه بالمفعول مثله
قول ابى جابر في فاذا كروا لله كذا كروا باؤكروا واشد ذكر ان اشد حال كل
في الاصل لذكر السادس قول الحوفي ان البناء في قوله فضاظرة بهم يرجع السلو
متعلقه بضاظرة ودره ان الاستفهام له الصلة ومثله قول ابن عجيبة في قاتلهم
الظلمة فيكون ان في طرف لغا لهم واطم فلزم كون يكون لاموت فمما
حق والصواب تعلمها بما بعدها ونظرهما قول المعمر في ثم اذا دعاكم دقوا
من الارض اذا اتمم غرجون ان المعنى اذا اتمم غرجون من الارض فصلقوا
ما قبل اذاما بعد ما حكى ذلك عنهم ابو حاتم في كتاب الوعد والابدا
وهذا انحصر في العريض وقول بعضهم في ملعونين انما ينفقوا الخذا ان
ملعونين حال من معمول به وهو الواحد ودره ان الشبهة الصلة والحق
انه منصوب على الذم واما قول ابى اليقانه حال من فاعل بجار وفك فرد
لان الصلة لا يشترط اذالة واحد من دون عطف شيان وقول اخر في
وكا نوافيه من الزاهد في ان في متعلقه زاهد في المذكور وهذا منتهى في
قدرة ال موصولة وهو الظاهر لان معمول الصلة لا يتقدم على الموصول
فيجب تعلفها باعتبار محذوفه او زاهد في محذوفه فاعلم بالمد كورا
بالكون المحذوف الذي يتعلق به من الزاهد واما ان تدري ال لشئ
فواضح السابع قول بعضهم في قول المبتني مخاطب السبب بعد بعد بناضا
لا يبايض له لانت اسو في عجنه من الظلم ان من متعلقه باسوء وهذا يقتضي
كونه اسم لنفسه وذلك منتهى في الوان والصحيح ان من الظلم صفه لا مضمون
اي اسود كائن من جملة الظلم وكذا قوله بلفا لم يرد يا باهر من دم ذهب
والله باله من نها

لَمْ يَنْتَهِ الْمُنَافِقُونَ وَالَّذِينَ
فِي ظُلُومٍ مِنْهُمْ مِنَ الْخُفُوفِ
فِي الْمَدِينَةِ لِيُفْعِلَ بَيْنَهُمْ
فِتْنًا يَجَاوِرُونَكَ
فَلْيَلَاكُمُ الْيَوْمَ أَقْبِلُوا
نُصْرًا مِنْ رَبِّكُمْ

[illegible]

مفعول به منصوب بالفتحة والضم وصف لمخدوف والمفعول المتعجب اليه المجرى كالقبح الذي لا يقع فيه ما لا يليق بالآخرة وصف له مخدوف والمفعول المتعجب اليه المجرى كالقبح الذي لا يقع فيه ما لا يليق بالآخرة

بہار
راہِ یقین کہو کہ ختم

نداء آرمين كرون

وبئر الوجه القريب والغوى فان كان لم يظهر له الا ان الله عنده
وان ذكر الجميع فان قصد بيان المحمل والندب الطالب محسوسا في
الفاظ البين بل يجوز ان يخرج الا على ما يغلب على الظن اراد فانه فان
لو يغلب شي فليذكر الوجه المحملة من غير تقصيف وان اراد مجرد الاعمال
على الناس فكثير الادوية فصعب شديد وساخرب لك امثلة مما
خرجوه على الامور المستعجلة وامثالها احدها قول جماعة في قوله
ما بيننا من الباعد وبعده قول ابن ابي عمير في قوله ان الذين هم
بالذكور ان خبر ذلك بنادون من مكان بعيد وبعده من هذا قول
الكوفيين والزجاج في قوله تمص القرآن ذي الذكران جوابان
ذلك الحق وقول بعضهم في ثم اتينا موسى الكتاب انه عطف على
وهنا له الحق وقول الرخشي في قوله وكل امرئ مسفق فمن جوفته
ان كل عطف على الساعته في قريب الساعته وبعده من قوله وفي
موسى اذ ارسلناه انه عطف على وفي الارض اثبات فابعد من هذا
قوله في فاستغفروا الربك البنا ان عطف على فاستغفروا هم اهم
اشد حلقا مال هو معطوف على مثله في اول السورة وان بناعدت
بينهما المسافة انتهى الصواب خلاف ذلك كله فاما وقيله فهين
نخض فقبل الواو للغم وما بعد الجواب لخسارة الرخشي واما
من نصب فقبل عطف على سرهم او على مفعول محذوف معقول
ليكنون او يعلمون اي يكتنون ذلك او يعلمون الحق وانه مصدر
لغال محذوف او نصب على اسقاط حرف القسم والخسارة الرخشي
واما ان الذين كفروا بالذكر فقبل الذين كفروا بالذكر فقبل الذين

فما وقيله فبين
فصير الواو للقسم وبعده
الجواب اقول حكايته
الاتوال المذكورة هنا في قوله
النصب فيما هو صواب
يجيد لو جرد البناعد
في الوجه له او على
انه غير صواب
بل
البعيد فيما حكاه هنا
اشد وهم

قد قيل في قوله لا يخفون واخباره الرخصه
 يعني خبره في قوله لا يخفون
 يعني خبره في قوله لا يخفون
 يعني خبره في قوله لا يخفون

بدل من الذين في ان الذين بلحدون والنجير لا يخفون واخباره الرخصه
 وقيل مبني خبره المذكور ولكن حذف رابط ثم اختلف في تعيينه فقيل
 هو ما يقال للشيء من شأنهم وقيل هو ما جاءهم اي كبروا به وقيل لا
 بانه الباطل اي لا بانه منهم وهو بعيد لان الظاهر ان لا بانه من جملته خبر
 انه وما احتقر القرآن الابنه فقيل الجواب محذوف اي انه لم يجر دليل الشنا
 عليه بقوله ذي الذكوانك لمن المسلمين بدليل وعجبوا ان جاءهم
 منهم وما الامر كما نعوذ بدليل وقال الكافرون هذا ساحر كذاب وقيل
 المذكور فقال الاخفش ان كل لا كذب الرسل وقال الغراو غلبت
 لان معناه صدق الله وبره ان الجواب لا يتقدم فان اردنا انه دليل الجواب
 فترتب قبل كما اهلكنا الابنه وحذفت اللام للطول واما ثم اتيناهم
 فخطف على ذلكم وجنكم به وثم ترتب الاخبار لا ترتب الزمان اي
 ثم اخبركم باننا اتينا موسى الكتاب ما وكل امر مستقر فينبذ حذف خبر
 اي وكل امر مستقر عند الله فان قيل فاعلم بالغة وما بينهما اعتراض
 وقول بعضهم الخبر مستقر وخضع على الجوار حمل على ما لم يثبت في
 الخبر ولما وفي موسى فخطف على فهم من ويركنا بها ابنة الثاني
 قول بعضهم في فلا جناح عليهم ان يطوف بها ان الوقف على فلا جناح
 وان ما بعد اخر البعد صريحاً مطلوبه التطوف بالنعاء والمروة و
 برده ان اخر الغائب ضعيف كقول بعضهم وقد بلغنا ان انسانا يهد
 عليه رجلا البني اي يلزم رجلا يجرى والذي فسره فابنه خلاف
 ذلك وقصته تامة عروة بن الزبير في ذلك مسطورة في صحيح البخاري
 ثم لا يجاب لا يتوقف على كون عليه امر ابل كلمة على تقتضي ذلك مطر
 واما قول بعضهم في قل تعالوا انل ما حرم ربكم عليكم ان لا تسركوا
 في الامم

المبدأ
 وقد تخلف منها فلا يستقيم
 الاخبار كما في قوله ان
 الذي قام فقام وقيل يقتضيه
 الكفر بحسن النبي وقع في الخبر
 والمخبر عنه لم يشترط على ذلك
 فما استفيد ان لم يكن كما تقام
 الاخبار قوله واما قول بعضهم
 في قل تعالوا انل ما حرم ربكم
 عليكم ان تقولوا لا تسركوا
 لان قوله ما حرم هو موصولة
 لا تسركوا به بدل او خبره
 محذوف وكلاهما ممكن لان
 المحرم الاشارة لا عدمه
 فيخرج ذلك الى التاويل
 ان لازمة لا نافية لبعض
 على القول بالاغراض سالم
 عن كل قد مر الكلام على
 في الامم حرف الام
 وم

او ذكر وهو حكمه

به شيئا

قوله ويأولون قوله تحضأ

في كتاب الواسع

افنام

المقدم

والله اعلم

مکتبہ علمیہ

فان

به شبهة ان الوفاء قبل عليكم وان عليكم اغراض الخمس فيه يخلص من
 اشكال ظاهر في الامة يجوز للتأويل الثالث قول بعضهم في انما يريد
 الله ليهذب عنكم الرجس اهل البيت ان اهل مصوب على الاختصاص وهذا
 ضعيف لو توجه بعد ضمير الخطاب مثل بك الله نرجوا الفضل وانما الاكثر
 ان يقع بعد ضمير المتكلم كالحديث نحن معاشر الانبياء لا نورث والصلوات
 انه منادى الزابع قول الزمخشري فلا يجعلوا الله انذارا انه يجوز كون يجعلوا
 منصوبا في جواب الزجر اعني علمكم تفقون على حد النصبة فراءة حفص
 فاطمة وهذا لا يجزى بصري ويشاؤون فراءة حفص اما على انه جواب الامر
 وهو اني سرحا وعلى الخطف على الاستيلاء على حد قوله وليس عليه
 ونفوعه او على معنى ما يقع موقعه ابلغ وهو ان ابلغ على حد قوله ولا

قد اوعى الخلف على الاسباب على حد قوله في
 اقول بغیر آنکه بخلاف این که من طبع منصوص علی
 بان منصره والمصدر المنصوب منها وانه
 صلته ما عطف فاعله المنصوب المقدم اليه
 لعل ما بلغ الاسباب فالاطلاع على
 حد ما في هذا الشعر وما من طامع

وذكر وان الاسم
مرفوع على البدلية
وجها آخر وهو ان
الاسم بدل التثنية
والله اعلم
بما لا نستغنى
عن قوله وفيه

قوله ولا سابق عطف على التوهم
اراد ندم ان الباء داخل على المعطوف
عليه عن مدرک في قوله بدل ان
است مدرک ما مضى لا

سابقاً شيئاً ثم ان ثبت قول القران ان جواب التورتي منصوب لجواب التورتي
وقوله بل وكيف تخرج عليه قراءة الجمع عليها وهذا كقوله تعالى قل لا
يعلم من في السموات والارض الغيب الا الله على ان الاستثناء منقطع وانما جاء
على البدل الواضح في اللغة القهريه وقد مضى البحث فيها ونظيرها وهذا
على العكس قول الكرماني في ومن رغب عن مله ابراهيم الامن سفره نفسه
ان من نصيب على الاستثناء ونفسه تؤكد محل قراءة السبع على الضبط مثل
ما قام احد الانبياء على الرخشي قراءتهم على البدل في مثل ما ينه احد الانبياء
خاروا وانما تأتي قراءة الجماعة على اخص الوجهين الاخرى الى اجماعهم على الرخشي
في قوله لم يكن شهداء الا انفسهم وان اكثرهم قرأ به في ما يفعلوا الا قبل
منهم وانما لو قرأ احد البدل في ما لا احد عنده من نعمه فخرى الا ابتغاء
وجهره الاعلى لانه منقطع وقد قبل ان بعضهم قرأ به في ما لم به من
علم الانبياء الظن واجماع الجماعة على خلافه ونظير حل الكرماني القصر

النفس على التوكيد الى اخر
الاية اقول تقدم بها في حرف
الباء وتقدم ان التوكيد
المرغوب المستند بالنفس
والعين ليس حقه ان يكون بعده
توكيد به بالضمير المنفصل على
الوجهين فقد اورد الامام
ابا الحسن التفسير و اما الغرض
منه ان

التوكيد

قوله كما قال زناشوق
 انما هو بالاسم المسمى
 انما هو بالاسم المسمى
 انما هو بالاسم المسمى

التوكيد في موضع لم يحسن فيه ذلك قول بعضهم في قوله والمطالقات
 يتوهم بانفسهم ان البازائدة وانفسهم توكيد للنون وانما الغنة لا
 كثر في توكيد الضمير المرفوع المفضل بالنفس العين ان يكون بعد التوكيد
 بالمفضل نحو فم انتم انفسكم الخامس قول بعضهم في ليسوا واعلى ظهوره
 ان اللام لا يروى والفعل مجزوم والصواب ان اللام العلة والفعل منصوب لضم
 او الخاطب باللام كقوله لتفان يا ابن خنزة ليس ينقض جوابي السلبنا
 السادس قول الشريفي في قوله تعالى يا ايها الذين آمنوا ان
 اصلا احسنوا واخذوا بالواو واخبرنا بها بالضم كما قال اذا ما شاعروا
 ازادوا ولا بالواو احسنوا واخذوا بالواو والاولى الذي على الجائز
 كقول وان الذي خاشع قلبه وما هم ليس بالسهل والاول قول الجماعة انه يتغير
 مبتدأ اي هو احسن وعلجات منه مواضع حتى ان اهل الكوفة يحسونه
 الاتفاق على ان قياس اي كقوله فلي على ايام افضل وانما قول بعضهم في
 قراءة ابن محصين ان انتم الرضا عن الاصل ان يتنوا بالجمع فحسن لان الجمع
 معني مثل ومنهم من يشعرون ولكن اظهر منه قول الجماعة انه جاء على الجمال
 ان الناصبة حلا على انتم اياما المصداق السابغ قول بعضهم في قوله
 وان نصبر ونفقوا لا يصح كيدهم شيئا فبين قرايتهم بدلا لرواها
 انه على احد قولنا اننا ان نصبر في اخرك نصبر في عزج القراءة الخواصة على شئ
 لا يجوز الا في السفر والصواب ان لا يشترط وان الصفة تليق بالصفة في قوله
 يشد ولم يرد وقوله تم عليكم انصركم لا يصح كمن خل ان انصركم انما
 لا يصح كجواب الاسم الفاعل وان عدل استبنا فان الصفة اعلم بل قد امتنع
 الرخشي من تحريك الشربل على ان في الجواب مع مضى فعل الشرط وقال في
 قوله وما عات من سوفود لا يجوز ان يكون ما شرطية لوقوع تود هذا مع
 قوله

بعضهم
 الى نفس قول فيه
 نظر من وجهين احدهما
 انه لا وجه يكون في الظاهر
 حمن الناصبة على المصداق
 في لا يبال فليد في غير
 وانما وقع في شذوذ من الكلام
 بخلاف اعتبار معنى من وانه
 كثير ومقبس وقوعة في الكلام
 شائع فالصواب ان يخرج على
 في الظاهر ما استظهره المحقق
 صريح الثاني انه قد ذكر في وانه
 الكلام على المثال الثاني من
 امثلة الجدة الثانية ان من
 الرسم على خلاف الاسرع
 امكانه غير سديد وذلك
 منافي لقوله بما بان القول
 ان الاسد ان يتنوا بالجمع
 على معنى من حسن قوله انه نفوس
 على قوله انما ان يصح
 قبيح ويا ارفع ابن عابن ارفع

[illegible]

في قوله لا يبين بمعنى وضع وان
 في قوله لا يبين بمعنى وضع وان
 في قوله لا يبين بمعنى وضع وان
 في قوله لا يبين بمعنى وضع وان

حذف مضافين لم يظهر الدليل عليهما والاولى ان يبين بمعنى وضع وان
 وصلها بـ لا اسمئال من الجي اي في وضع للناس ان الجي لو كانوا الى امره الثاني
 قول بعضهم في عينا في السكت ان الوقت هنا اي عينا مسماة معروفة وان
 سل سببلا جملة امرية اي اسئل طريقه موصلة اليها وروى في هذا في البعد
 اخر انه علم مركب كما يطرأ ولا يظهر انه اسم مفرد من الغز في السلسل كما ان
 السلسل امبا الغز في السلسل لم يحمل انه نكرة وحمل انه علم مفرد وصرفه
 اسمها وتقدم ذكر العين لا يوجب تاثيره كما تقول هذه واسط بالعين
 وبعد ان يقال صرف للناس كقوارب الانفاقهم على صرفه الثالث عشر
 قول مكي وغيره في قوله ولا يبين عينا الى ما منعنا به او اياهم من
 زهرة الجوه الزهيا ان زهرة حال من اليها ومن ما وان التوب حذف السالكين
 مثل قوله ولا ذكر الله الا قليلا وان جرح الجوف على انه بدل من ما والضموان
 زهرة مفعول بتقدير جعلنا لهم او ابتناهم ودليل ذلك ذكر الضمعي او بتقدير

اذ لان المقام يقتضيه او بتقدير افعى بنا ما او للضمير او بدل من الذي
 اما بتقدير ذوى زهرة او على انهم جعلوا نفس الزهرة مجازا للبا لغز
 قال القرطبي هو تيمنا او لها وهذا على من ذهب الكوفي في تعريف التيميم
 وقبل بدل من ما ورد بان لغتهم من صل متعنا فليز الفصل في
 اباغض الصلة باجتنى بان الموصول لا يبيع قبل كمال صلته فبانه لا يقال
 مرث بـ بدا حال على البدل لان العامل في البدل متلا شوحا اليه بنفسه
 وقبل من لها وفيه ما ذكر في زيادة الابدال من العائد وبعضهم يمتنع بناء على
 ان البدل منه في شبه الطرح فينبى الموصول عائد في المتعبد وقد مر ان التيميم
 منع في ان احدا الله ان يكون بدل من لها في ام تنى به ووجهه ان كل واحد من
 اعطاء منوى الطرح حكم الطرح في اتم اعطاء منوى التاجر حكم الموصوف
 في قوله مع الصوف في قوله
 في قوله مع الصوف في قوله

ويعتبر من الموضوعات التي يجب الانتباه
إليها في التعرف على المصطلحات

الشيخ الفاضل
الحقير المذنب
المستغفر

العباد في الدنيا
مجان الوجع في الدنيا
الفضل في الدنيا
مجان الوجع في الدنيا

١٠٠
 ١٠١
 ١٠٢
 ١٠٣
 ١٠٤
 ١٠٥
 ١٠٦
 ١٠٧
 ١٠٨
 ١٠٩
 ١١٠
 ١١١
 ١١٢
 ١١٣
 ١١٤
 ١١٥
 ١١٦
 ١١٧
 ١١٨
 ١١٩
 ١٢٠
 ١٢١
 ١٢٢
 ١٢٣
 ١٢٤
 ١٢٥
 ١٢٦
 ١٢٧
 ١٢٨
 ١٢٩
 ١٣٠
 ١٣١
 ١٣٢
 ١٣٣
 ١٣٤
 ١٣٥
 ١٣٦
 ١٣٧
 ١٣٨
 ١٣٩
 ١٤٠
 ١٤١
 ١٤٢
 ١٤٣
 ١٤٤
 ١٤٥
 ١٤٦
 ١٤٧
 ١٤٨
 ١٤٩
 ١٥٠
 ١٥١
 ١٥٢
 ١٥٣
 ١٥٤
 ١٥٥
 ١٥٦
 ١٥٧
 ١٥٨
 ١٥٩
 ١٦٠
 ١٦١
 ١٦٢
 ١٦٣
 ١٦٤
 ١٦٥
 ١٦٦
 ١٦٧
 ١٦٨
 ١٦٩
 ١٧٠
 ١٧١
 ١٧٢
 ١٧٣
 ١٧٤
 ١٧٥
 ١٧٦
 ١٧٧
 ١٧٨
 ١٧٩
 ١٨٠
 ١٨١
 ١٨٢
 ١٨٣
 ١٨٤
 ١٨٥
 ١٨٦
 ١٨٧
 ١٨٨
 ١٨٩
 ١٩٠
 ١٩١
 ١٩٢
 ١٩٣
 ١٩٤
 ١٩٥
 ١٩٦
 ١٩٧
 ١٩٨
 ١٩٩
 ٢٠٠
 ٢٠١
 ٢٠٢
 ٢٠٣
 ٢٠٤
 ٢٠٥
 ٢٠٦
 ٢٠٧
 ٢٠٨
 ٢٠٩
 ٢١٠
 ٢١١
 ٢١٢
 ٢١٣
 ٢١٤
 ٢١٥
 ٢١٦
 ٢١٧
 ٢١٨
 ٢١٩
 ٢٢٠
 ٢٢١
 ٢٢٢
 ٢٢٣
 ٢٢٤
 ٢٢٥
 ٢٢٦
 ٢٢٧
 ٢٢٨
 ٢٢٩
 ٢٣٠
 ٢٣١
 ٢٣٢
 ٢٣٣
 ٢٣٤
 ٢٣٥
 ٢٣٦
 ٢٣٧
 ٢٣٨
 ٢٣٩
 ٢٤٠
 ٢٤١
 ٢٤٢
 ٢٤٣
 ٢٤٤
 ٢٤٥
 ٢٤٦
 ٢٤٧
 ٢٤٨
 ٢٤٩
 ٢٥٠
 ٢٥١
 ٢٥٢
 ٢٥٣
 ٢٥٤
 ٢٥٥
 ٢٥٦
 ٢٥٧
 ٢٥٨
 ٢٥٩
 ٢٦٠
 ٢٦١
 ٢٦٢
 ٢٦٣
 ٢٦٤
 ٢٦٥
 ٢٦٦
 ٢٦٧
 ٢٦٨
 ٢٦٩
 ٢٧٠
 ٢٧١
 ٢٧٢
 ٢٧٣
 ٢٧٤
 ٢٧٥
 ٢٧٦
 ٢٧٧
 ٢٧٨
 ٢٧٩
 ٢٨٠
 ٢٨١
 ٢٨٢
 ٢٨٣
 ٢٨٤
 ٢٨٥
 ٢٨٦
 ٢٨٧
 ٢٨٨
 ٢٨٩
 ٢٩٠
 ٢٩١
 ٢٩٢
 ٢٩٣
 ٢٩٤
 ٢٩٥
 ٢٩٦
 ٢٩٧
 ٢٩٨
 ٢٩٩
 ٣٠٠
 ٣٠١
 ٣٠٢
 ٣٠٣
 ٣٠٤
 ٣٠٥
 ٣٠٦
 ٣٠٧
 ٣٠٨
 ٣٠٩
 ٣١٠
 ٣١١
 ٣١٢
 ٣١٣
 ٣١٤
 ٣١٥
 ٣١٦
 ٣١٧
 ٣١٨
 ٣١٩
 ٣٢٠
 ٣٢١
 ٣٢٢
 ٣٢٣
 ٣٢٤
 ٣٢٥
 ٣٢٦
 ٣٢٧
 ٣٢٨
 ٣٢٩
 ٣٣٠
 ٣٣١
 ٣٣٢
 ٣٣٣
 ٣٣٤
 ٣٣٥
 ٣٣٦
 ٣٣٧
 ٣٣٨
 ٣٣٩
 ٣٤٠
 ٣٤١
 ٣٤٢
 ٣٤٣
 ٣٤٤
 ٣٤٥
 ٣٤٦
 ٣٤٧
 ٣٤٨
 ٣٤٩
 ٣٥٠
 ٣٥١
 ٣٥٢
 ٣٥٣
 ٣٥٤
 ٣٥٥
 ٣٥٦
 ٣٥٧
 ٣٥٨
 ٣٥٩
 ٣٦٠
 ٣٦١
 ٣٦٢
 ٣٦٣
 ٣٦٤
 ٣٦٥
 ٣٦٦
 ٣٦٧
 ٣٦٨
 ٣٦٩
 ٣٧٠
 ٣٧١
 ٣٧٢
 ٣٧٣
 ٣٧٤
 ٣٧٥
 ٣٧٦
 ٣٧٧
 ٣٧٨
 ٣٧٩
 ٣٨٠
 ٣٨١
 ٣٨٢
 ٣٨٣
 ٣٨٤
 ٣٨٥
 ٣٨٦
 ٣٨٧
 ٣٨٨
 ٣٨٩
 ٣٩٠
 ٣٩١
 ٣٩٢
 ٣٩٣
 ٣٩٤
 ٣٩٥
 ٣٩٦
 ٣٩٧
 ٣٩٨
 ٣٩٩
 ٤٠٠
 ٤٠١
 ٤٠٢
 ٤٠٣
 ٤٠٤
 ٤٠٥
 ٤٠٦
 ٤٠٧
 ٤٠٨
 ٤٠٩
 ٤١٠
 ٤١١
 ٤١٢
 ٤١٣
 ٤١٤
 ٤١٥
 ٤١٦
 ٤١٧
 ٤١٨
 ٤١٩
 ٤٢٠
 ٤٢١
 ٤٢٢
 ٤٢٣
 ٤٢٤
 ٤٢٥
 ٤٢٦
 ٤٢٧
 ٤٢٨
 ٤٢٩
 ٤٣٠
 ٤٣١
 ٤٣٢
 ٤٣٣
 ٤٣٤
 ٤٣٥
 ٤٣٦
 ٤٣٧
 ٤٣٨
 ٤٣٩
 ٤٤٠
 ٤٤١
 ٤٤٢
 ٤٤٣
 ٤٤٤
 ٤٤٥
 ٤٤٦
 ٤٤٧
 ٤٤٨
 ٤٤٩
 ٤٥٠
 ٤٥١
 ٤٥٢
 ٤٥٣
 ٤٥٤
 ٤٥٥
 ٤٥٦
 ٤٥٧
 ٤٥٨
 ٤٥٩
 ٤٦٠
 ٤٦١
 ٤٦٢
 ٤٦٣
 ٤٦٤
 ٤٦٥
 ٤٦٦
 ٤٦٧
 ٤٦٨
 ٤٦٩
 ٤٧٠
 ٤٧١

حاتم
 فينبغي ان يكون الصانع
 مراعيا ان لا يخلط
 بضعته
 كون بضعه الصميمية

لان يكون فضلا و هما لا
لذلك هم

عبد الله بن عبد الله

[illegible]

فما بعد فاعل
المتعلق بالكون
فما بعد فاعل

[illegible]

[illegible]

قوله الا ان الله قد لا يكون
شأنه قول بني بنيان فغيره
الان الامكن يكون فغيره
غيره تناقير فغيره
غيره كل من الامكن فغيره
غيره تناقير فغيره
غيره كل من الامكن فغيره
غيره تناقير فغيره

[illegible]

قوله: وكانت السماء نوراً
لن فالضوء في

[illegible]

بمقتضى مضاف الى وسيل
الفتاوى في البهاج الحزب
والشقاق ونقص
الهاج بن خن
سما بن خن
الجماعة والاختلاف
السيف المند الجوع من
المنه قد كثر في
المد الاذية اقول في
مثل من مضى في
قوله ارجع اليه
وارجعه اليه
اضفها تضفي
اضفها تضفي
الابدال
اضفها تضفي
بما تقدم من
الوصف في
يخزن الابدال
غير موجب
قوله في
البيت في
قال الرضا
في قوله

عبداللہ رحمہ اللہ
کے والدین کی قبر پر

قوله ان الزنور على حد قوامه
فان الزنور لا يتغير الا بالاجزاء
نوضيحه ان الزنور على تقدير ان
هو معلوم عليه بالافقي ان يتغير
موصوله يكون مذكورا
على العايد وهو لا يكون مذكورا
بل محذوف فيكون قد حذف
مع شفا ان كان مقتضى
الجزء ان مقتضى
في الزنور قد اذنه
صورة موصولة بالزنور
قد حذف مقتضى
الوزن مقتضى
حذف مقتضى
واما تقدير ان الزنور
ومع ذلك مقتضى
ما حاصل مقتضى
هذا مقتضى

مسئلة البقر بد فتكره بالرفع على القطع والجرم بالعطف القصب
على الاضمار مسئلة نحو ان لم يبق في الارض فتنظر ويجعل الجرم بالعطف
القصب على الاضمار مثل ان لم يبق في الارض فيكون لم يبق ولو لم تنو
وتنقوا بونكم اجوركم بجعل تنقوا الجرم بالعطف وهو الراجح والبسبب باضمار
ان على احدكم من بقر بفساد ويجزى نوبه بالوصول مسئلة نحو في نحو
ماذا اضعت ماذا اضعت ما مضى شربه وقوله ماذا احسن السلي ماذا
مفعول مطلق لا مفعول به لان جواب بقدي يسبق على الثاني بل بالواسطه واما
الجاء ليس بها اس فيكون ماذا اميد او ما ان القيد بها الذي اجنب به
ثم حذف الخالد الجرم من غير شرطه والاكثر في نحو من القصب كون الاشياء
جرا او قصب حله خاله وبطل كون في الوصوله وقصب حله وبعضهم لا يجزى
ومن الكسبي ما الذي شفع عنه اذا دخل موصول على موصول الاشياء
كقوله زبد بن علي والذين من قبلكم بفتح الهمزة واللام مسئلة فاصدقنا تو
ما مصدرية اي بالامر موصول استحق بالذي توثر على احد ولم اترك الجرم
ولما من قال اترك بكذا وهو الاكثر فيسكت لان شرط حذف العائد الجرم وبالحرف
ان يكون الموصول محققا بمثله معني ومثلهما نحو يشرب بما تشربون اي
منه وقد يقال ان اصح ما معني لم يبق فاما انوا يكونون بما كذبوا في الاعراف فمحل
ان الاصل بما كذبوا فلا اسكال او بما كذبوا به وبوجه الصريح من في قوله
يوشع انا جاز مع لعل ان المعلق لان ما كانوا اليه موثقا بمثله كذبوا في المعنى
اما ذلك الذي يشرب فاصحابه فبطل الذي مصدرية اي في ذلك يشرب الله و
قبل الاصل يشربه ثم حلت الجاز توسعا فانه نصيب الضمير صحت مسئلة نحو في
تماما على الذي احسن كون الذي موضوعا اسما فحتاج الى تعذر ما دى في اداة
على العلم الذي احسنه وكونه موصولا حرفيا فلا يحتاج الى اداة تمام على

لا ينعدم قلنا وجهه ان يكون فنيغ الله
 لا ينعدم كنهه

[illegible]

قول في معنى ان يتحقق في
 قوله وعلى البنية فهو في لابل
 فيكون بالبيت المثال
 الا في مودع استدل
 الذي في مودع استدل
 ابن كسان على ان في الادارة في
 من الوصول في قوله
 تعالى

اخوة كرام ابيك الا في هذا ان مسألة نحو هدى للفقير الذين ورون بالرجل
 الذي فعل يجوز في الوصول ان يكون تابعا او باخرا واعني وامدح او هو
 وعلى البنية فهو نعم لا بد الا اذا تعد نحو ويل لكل شرقة الذي جمع
 لان النكرة لا توصف بالمعرفة فابحرف الجر مسألة نحو ويل لكل شرقة الذي جمع
 فيه عند العربين الحرفية فيعلق باستقراره قبل اللفظ والاسم فمكون
 مرفوعة المجرى ما بعد ما يربا لاضافة ولا تعد به بالانفاق ونحوه والذكر
 كونه شعين الحرفية لان الوصل بالضم النافين يمنع مسألة في يد على السطح
 يحمل الوجهين وعلية ما في معلقة باستقراره في مسألة قبل في نحو
 الظني والليل ان الواو الثانية تحمل العاطفة والضمية والضم الاول والا
 لا تحتاج كل الى جواب لما هو ضمير في الثاني واول سويل المرسلة والنازعة
 باحرف مسائل مفردة مسألة نحو يستجيب لفيها بالعدو والاصال فيمن فتح البنا
 يحمل كون النائب عن الفاعل للظنون الاول وهو الاول والثاني والثالث
 ونحو ثم تغرب فيه اخرى النائب الظرف والوصف في هذا ضعف لضعف قولهم
 سب عليه طول مسألة تحمل الشمع يحمل كون تحمل ما ضا تركت النام اخر
 الجارية الثانية فيكون مضافا اصله تحمل ثم حذف احد النائبين على
 حذف قوله ثم ما را ناظري يجوز في هذا كونه ماضيا ولا لقبل ناظرا لان
 الثانية واجب مع الجارية اذا كان ضمرا متصلا وما ذكرنا من الوجهين
 في المثال الاول يعلم فساد القول من استدلال على جواز نحو قام هند في الشعر
 في قوله تعالى ان يعيش بوجها لجواز ان يكون اصله فيمن الجملة السادة
 ان لا يراعي الشرط المختلف بحسب الجواب فان العرب يشترطون في نائب
 ويشترطون في اخر بعض ذلك الشيء على ما اقتضت حكم لغتهم وصحح أنفسهم
 فاذا لم يتامل العرب اختلط عليه الابواب الشرط فلهذا وانواع من ذلك

فيكون بالبيت المثال
 الا في مودع استدل
 الذي في مودع استدل
 ابن كسان على ان في الادارة في
 من الوصول في قوله
 تعالى
 في المثال الاول يعلم فساد القول من استدلال على جواز نحو قام هند في الشعر
 في قوله تعالى ان يعيش بوجها لجواز ان يكون اصله فيمن الجملة السادة
 ان لا يراعي الشرط المختلف بحسب الجواب فان العرب يشترطون في نائب
 ويشترطون في اخر بعض ذلك الشيء على ما اقتضت حكم لغتهم وصحح أنفسهم
 فاذا لم يتامل العرب اختلط عليه الابواب الشرط فلهذا وانواع من ذلك

شرح بن أبي عمير في تفسيره في قوله تعالى
 عطف البيان والاشتقاق للمعنى ومن الوهم في الأول قول الزمخشري في
 ما كان الناس له الناس انما عطف بيان والصواب انما عطفان وقد يجاب
 بانما جريا مجرى الجوامد اذ يستعملان في غير جاريين على موصوفين غير جاريين
 الصفات نحو قولنا له واحد وملك عظيم ومن الخطأ في الثاني قول كثير من
 النحويين في تخوم روث بهذا الرجل ان الرجل يعني قال ابن مالك اكثر الناس
 بفعل بعضهم بعضا في ذلك والحامل لهم عليه توهمهم ان عطف البيان لا
 يكون الا جري من متبوع وليس كذلك فانه في الجوامد بمنزلة المعنى المشتق
 ولا يتبع كون المعنوي اخص من المعنى فلهذا ابن السبكي في الحروف المسئلة
 فجعل له عطف الانشاء وكذا ابن جني انتهى قلت وكذا الزجاج والسهيلي
 اما التهمة سبويه له نعتا فاشباع كما سمي التوكيد عطف البيان صغرو
 زعم ابن عصفور ان المعنويين الجار في ذلك الصغرة والبيان ثم استسقط
 بان البيان اخص من المبين وهو جامد المعنويون المعنوا ومساو له وهو
 مشتق وفي ما قبله فكيف يجمع في الشيء ان يكون بيانا ونعتا واجاب بانه
 اذا نعتا فاللام فيه للعهد والاسم موقول فتقول في الماضي والمضارع
 واذا دعي بيانا فاللام لتعريف المخصوص واسم الإشارة بذلك وبغيره بال
 بافادة الجنس المبين فكان اخص قال وهذا معنى قول سبويه انه في مقام
 نفسه اذ وقع نعتا كبرت بزيد هذا واما نعت اسم الإشارة فليس ذلك
 معناه وانما هو معنى ما قبله فكيف يجعل معنى ما قبله تفسيره وقال
 الزمخشري في ذلك لكم الله يجوز كون اسم الله تعالى صغرة للإشارة لو بيانا فاذكر
 الخبر مجوز في الشيء الواحد البيان والصغرة وجود كون العلم نعتا وانما

فأما قولنا في هذه الآية من لا يملك
 في أيها أول هذا في هذه الآية من لا يملك
 في أيها أول هذا في هذه الآية من لا يملك
 في أيها أول هذا في هذه الآية من لا يملك

وذلك مما اجتمع على بطلانه الوجه الثاني أن شرطهم العرف بعطف
 البيان ولغف العرف والتمسك للحال والتمسك فاعلم من لغف النكرة ومن لغف
 الوهم في الأول قول جماعة في صديده من ماصد يد وفي طعام مساكن
 كفارة طعام مساكن فهم نون كفارة أي ما عطفنا بيان وهذا النما

هو معرض على قول البصر من ومن فافهم ونحن نعلم في ذلك أن
 يكون بدلا وأما الكوفون فهم من أن عطف البيان في الجوامد كالنفس
 في المشقات فيكون في المعارف والنكرات وقول بعضهم في نافي من
 قول النافية من الرق في أيها السهم نافي أنه لغف السهم والعوا أنه خبر
 للسهم والظرف متعلق به أو جريان وليس من ذلك قول الزمخشري في شدي

العقاب أنه يجوز كونه صفة لأم الله تعالى في أول سورة المؤمن وإن كان من
 باب الصفة المشبهة وإضافتها لا تكون إلا في تقدير الانفعال الأخرى
 أن شدي العقاب غناء شدي عقابه وهذا قالوا كل شيء إضافة وحسن وجه
 غير محض فانه يجوز أن تصير إضافة محضة إلا الصفة المشبهة لانه جعله

على تقدير الإيجاع جعل سبب جعلها الزادة الأزواج وحسن وجهه متعلق
 أيضا بالبقا لكن على أن شدي محضة مشددة كما أن الأذن في معنى
 بالكون فخرج بالناو بدل من باب الصفة المشبهة إلى باب اسم الفاعل الذي في
 المضارع قبله ولكن كما أن باب الاسم الفاعل لأن المراد بها المنفعل وفتح
 أما الباقى فلا يثبت دليلا على الزجاء في جعله شدي العقاب بدلا
 وما قبله صفات فعال في جعله بدلا وحده من بين الصفات بنو ظاهر
 ومن ذلك قول الجاحظ في بيت الأعرابي فليس بالأكثر منهم حتى أنه يجل

مقطعة سواد وبياض ولم
 هو القاتل المعروف وسببه
 مثلثة الحركة وفي ثم نافي في
 أنه خبر لا محذور
 أو قول
 سببه
 مقطعة سواد وبياض ولم
 هو القاتل المعروف وسببه
 مثلثة الحركة وفي ثم نافي في
 أنه خبر لا محذور
 أو قول

ثم نافي الكتاب من الله العزيز الحكيم
 العليم غافر الذنب وقابل التوب
 شدي العقاب بذل العول
 لا اله الا هو له المصير
 ولا فسادا ولا نقصا
 من بين الصفات باحسان
 على بين وبين العباد بين
 لا ينفك عليك حظي
 فليست بالأكثر منهم حتى أنه يجل
 والفرقة خلاف أنه والفرقة في
 القوة والخفة ومنه أفرقه الجوارح
 في البيت المذكور والظاهر أن
 في من طرقت في كونه
 فأنزل في كونه

قد م ٣٤
 فأنزل في كونه
 فأنزل في كونه

في أيها أول هذا في هذه الآية من لا يملك

في أيها أول هذا في هذه الآية من لا يملك

بسم الله الرحمن الرحيم
الحمد لله رب العالمين
والصلاة والسلام على
سيدنا محمد وآله الطيبين
الطاهرين

قول الحقين لا يرفع الاسم التفضيل فجعل كلاما من ال ومن هذا
به جاريا على ظاهره والصواب ان تعدل زائدة او معرفة ومن متعلقة
بما ذكره احدنا فاملا من المذكور او بالمذكور على انهما ينسبان قولك
انضمهم الفارسين البطلي اعرف من بينهم وقول بعضهم انها متعلقة
بما ليس قبلها بانها لا تدل على الحدث عند من قال في الخبر انما لا تدل على
لان فيه فصلا بين افعال وتيمم بالاجتناب بان الطرف يعلو
بالوهم وفي اصل الحق قولك انما في ان الفصل بالتميز قد جاء في الضرر
في قوله على اني بعد ما قد مضى ثلثون للمجهول كمالا وافعل اقوى في
العمل من ثلثون ومن الوهم في الثاني قوله في قراءة ابن ابي عمير فانه تم
قلبه بالضم قلبه بتميز والصواب انه عسرة بالمفعول كسر وجهه او بدل من
اسم ان وقول الخليل والافضل المار في اباي وابائنا وان اباي
اضيف الى ضمير محمول للضمير بالحكم الذي لا يكون الا للذكور وهو كذا
وقول بعضهم في الا اله الا الله ان اسم الله تعالى تسمية ويرد انما لا تعمل
الا في فكرة متقدمة واسم الله تعالى معرفة موجبة ثم يصح ان يقال انه خبر للاسم
اسمها فانه في موضع رفع بالابتداء عند سبويه دعم ان المركبة لا
تعمل في الخبر عطفها بالتركيب عن ان مثل فاما عندنا فهو الخبر كذا
قال ابن مالك والذي عندنا ان سبويه يرى ان المركبة لا تعمل في الا
ايضا لان جزء الشيء لا يعمل فيه واما لا رجل طريقا بالضم فانه عند سبويه
مثل ان زيد الفاضل بالرفع وكذا البحث في الا اله الا هو للتميز ولا يجازي
ايها وفي الا اله الا اله واحد لا يجازي اذ قيل لا مستحقا للعبادة الا اله
واحد والا اله لم يسمه الاعباد لا اله الا في ذلك عاملة في الاسم
الخبر لعدم التركيب دعم اكثر وثان المر رفع بعد الا في ذلك كلمة بدل

قوله واما لا رجل طريقا
مقدور هو ان قلت ان المركبة
المركبة مع لا يعمل في الاسم ايها وهذا
منافي فذكر في الدليل طريقا
المرتب من ان نصب
عز وجل في قوله لا اله الا اله
من محل الكلام ان لفظة مع الفاعل
لا ترتب فاجاب بجمع
المتن فزيد الفاضل
الفاضل فزيد الفاضل
المرتب من ان نصب
عز وجل في قوله لا اله الا اله

عامة انما لا يعمل في الا اله الا اله
فانضم

من محله اسم لا كما في قولك ما جاني من اعدا لا زيد وشكل على ان البدل
 لا يصلح هنا الجمله محل الاول وقبله بحاجب بانه بدل عن الاسم مع لا ما جاني
 كالشيء الواحد ويصح ان يخلو ما ذكر لكن بذكر الجمله فيقال الله موجود
 وقبله هو بدل من ضمير الجمله المحذوف فله تعلم ان ضمير في كسائه على
 المسئلة الكفا بانه لم يفرده فصار م فيه ان الاصل الله الملقب في مقابلة
 والذكرة جبر على القاعده ثم قدم الخبر ثم ادخل النفي على الخبر لا بحاجب
 المبدأ وركب لا مع الخبر فيقال له فيما يقول في نحو لا طالع العاجب الا ان
 لا شقاض النفي ولم يفرق احد الخبرين فاما قوله بما يكون المعرفة المبدأ
 فقد مر ان الاخبار عن النكرة المخصصة بالمعرفة جازمة بخوان اول
 بيت وضع للناس الذي يذكرون ذلك قول الفارسي في مرث رجل ما يفيد العلم
 شئت من رجل ان ما مصلحته واما وصلها فاصغر لرجل ويحذف على ذلك صا مائة
 الرشيع قال ومنه قوله في اي صوت ما شاء وركب اي شيء اي صوت مشيئة اي
 يشاء وما قال ابو البقاء فيقالوا الى كلمة سواء بيننا وبينكم ان لا نعبد الا
 الله ان وصلها بادل من سواء وبدل الصفة صفة والحق المصداق وصلها بادل
 في نحو ذلك معرفة فلا تقع صفة للذكرة وقول بعضهم في قول كل مرة ان لا نعبد
 الله الذي جبر ان الذي يصف والصواب ان ما في المثال شرطية حذف جوابها هي في وقت
 فهو كذلك الصفة الجذابة معا واما الآية الاولى فيقال ابو البقاء ما شرطية
 او زائدة وعليها فاما الجملة صفة لصوت والحاد محذوف اي عليها في متعلقه بركب
 انتهى كان حذفه علوق في ركب وقال الجملة صفة ان يقطع بان ما زائدة اذا
 متعلق الشرط الجازم بجوابه ولا يكون جملة الشرط وحدها صفة والصواب ان
 يقال ان ذلك ما زائدة فالصفة جملة شاء وحدها والقديم شأنها في
 متعلقه بركبها وباستقرار محذوف وهو حال من مفعولها او بعد لك و
 انما الضمير في كبر

في صورت وان قدرت شرطية فالصفة مجموع الجملتين والعائد بمحدوثها
وتعلمه عليها وان تكون في متعلقة بعد ذلك اي عند ذلك في صورت اي صوت ثم
استوفت ما بعد والضم في الابه الثانية انما على تقدير متساوي في المثالين
الذي يدل وصفه مقطوعه بتقدير هو او ادم او اعني هذا هو الضو اخلا فاما
لمن اجاز وصف النكرة بالمعزة مطولن اجازة بشرط وصف النكرة بالمعزة مطول
لما اجاز بشرط وصف النكرة او لا نكرة وهو قول الاخفش نعم ان الاوليان
لاخران في اخران يقومان مقامهما الابه لوصفها يقومان وكذا قال بعضهم
في قوله تعالى الله لا يحب كل مختال فخور الذين يتخلون ومن ذلك قول الرعي
فانما الخطكم بواجدان تقوموا لله ان تقوموا عطف بيان على واحد
مقام ابراهيم عطف بيان على ايات بينات مع اتفاق النويين على ان
البیان والبيان لا يحتاجان تعريفاً وتكراراً وقد يكون عمر من البدل يعطف
البيان لتأخيرها وتوحيدها قوله في اسكون من حيث مسكن من وجده ان من
وجده عطف بيان لقوله ثم من حيث مسكن وتفسيره فالذين ببعضهم من بعض
بعضها اي اسكون من مكانا من مسكنكم لما تطبقون انتهى وانما يريد البدل
لان الخافض لا يعاد المعروضة والامام الصانع سبب في التوكيد صفة
وعطف البيان صفة كالم النوع الثالث اشترطهم في بعض ما التعريف
شرط تعريفها خاصا بكنه الصفة اشترطه تعريف العلمية او شبهه كما في اجمعي
وكيف في الاشارة اشترطوا لها تعريف اللام الجنسية وكذا تعريف فاعل ثم
وتيسر لها ان تكون مباشرة له او لما اضيف اليه بخلاف ما تقدم فشرطها
المباشرة له ومن الوهم في ذلك قول الرعي في قراءة ابن ابي عمير ان
ذلك الحق مختص اهل النار بنصب التخاصم منه صفة للاشارة بكونه
ان جماعة من المحققين اشترطوا في لغة الاشارة الاشتقاق كما اشترطوه في الجنسية
القوة عند ذلك وهو ان يترجم القوم ويأخذوا من الاسم وذلك في كل اسم
الاسماء

[illegible]

قوله في الصفح الثاني
القام عليه كما قاله
حاشية قول غيره

في باب العبد واليه

في باب العبد واليه

في باب العبد واليه

في باب العبد واليه

اجاب ابو جهمان بان اعدد وليس على حقيقة بل معناه ارضاهم وبصرهم
كلهم كل مرصد فكذا يصح تعدد كل مرصد قال ويجوز تعدد مجلس يدعي
كما يجوز تعدد مقدمه شيء هذا مخالف لكلامهم اذا شرطوا توافق ما في
دق الطرف وعامله وله يكفوا بالوافق المعنوي كما في المصطلح والفرق ان
انضات في النوع على الظرفية على خلاف القياس لكونه مختصا فينبغي
ان يكون مرصدا على السماع وما نحو تعدد جوسا فلا راد من القياس بل
المقيد على كل مرصد فحذف على كما قال واخر الذي لولا الاستيضاة
اي لقصي على قياس الزجاء ان يقول في تعددكم صراطكم مثل قوله
واقعد لهم كل مرصد والاضايع في الموضوعين انها على تعدد على قومهم
ضرب زيد الظرف والبطن فهم نصبها وان لا تعدد واضدوا ضمنا
مغنى لا الوين والرموز من الوهم في الثاني قول الجهمي في ظلمات بعضها
فوق بعض ان بعضها فوق بعض جملة غير بها في ظلمات وظلمات غير محصورة
في الصواب قول الجماعة اخر لحدوث اي تلك ظلمات فمع ان تعدد المعنى
ظلمات اي ظلمات بمعنى ظلمات عظام او متباينة وترك الصغر لانه القياس
عليها صحيح كما قال المطالع في كل امر يشبه صحيح وقول الفارسي في وحيانية
ابتدعوها ان من نأبى بدا ضربه واعرضه ان البحري بان النصب في هذا
الباب شرط ان يكون مختصا بضمه بالابتداء والمهور انه عطف على
ما قبله وابتدعوها صفة ولا بد من تعدد مضاف اي وجهه وحيانية وانما المعنى
يجل ابو على الابه على ذلك لا غير له فقال لان ما ابتدعوها لا يحل له
وجل وقد يتجمل ودعا عرض ابن البشري على ابي البقاء تجوز في واخر
تجوزها لكونه كذا ضربه ونجاب بان الاصل وصفه اخرى وهو يكون
تجوزها صفة النجاشة اما اخذ في اي ذلكم لغة اخرى وصير بدل او جبر

وجعلنا قلوب الذين ابتغوه راحة
ورحمته وحيانية شدعوها ككتابها
عليهم لا يتعارضون الله

فكون في مختصا في النوع
واما وصفه اخرى فالتبداء
فخصه بامر ما الر

والاخر كونه نافر من الروم
لحدود

[illegible]

جاءنا فاعل بعلني ومن الوهم في الثاني قول أبي البقاء ان شأنك هو
الابترانه يجوز كون هو توكيدا وقد مضى قول الرخيفي في قوله ثم ما لك
لم الاما امرتني به ان اعبد الله اذ قدرت ان مصداقها ما وصلته لعطف
بيان على المناقول النعمي من في نحو اسكت انك وزوجك ان العطف على الضمير
المستتر وقد ورد في المتن ما لا يصلح له من خط الجمل والاصل والمستتر ان الله
وكذا قال في محله من ولا انت ان العبد في محله انت لان وقوع فعل
الامر لا يكون ظاهرا او وقوع المضارع ذي النون لا يكون ضميرا مستترا
فقوله نظوف ما نظوف ثم باو في ذوات الاموال العتاء والعدم الى خراسا فلان
واعلا من جفاح مستقيم كون ذواته لا يعمل بنفسه محدثا في باو في ذوات
الاموال وكونه وما بعد توكيدا على حد ضرب هذا الظاهر والبطن تنبيهه
من العوائل ما جعل في الظاهر وفي المضمر بشرط استناده وهو نعم وليس قول
نعم الرجلان الزيدان ونعم رجلين الزيدان فيهما الا في لغته وليس شرط ان
وتذكره وهو في الاصح النوع السادس من اشراط المعرف في بعض العوائل
والجاء في بعض من الاول الفاعل مناسب وهو الصحيح فاما ثم بذالم من بعد
ما راوا الايات ليسجننه ولذا قيل لم لا نفسا فقد مر البحث فيها ومن اشبه
بغيرها المقسود اخففت وخبر القول المحلى نحو قول لا اله الا الله ونخرج
بذكر المحكي قولك قولي حق وكذا في خبره الشان وعلى هذا فقوله نعم
ومن بكه فاما ثم قلبه اذ قد ضمير الشان لزم كون اثم خبرا مقدا
وقلبه مبدا مؤخر اذ قد راجعا الى اسم الشرط جان ذلك وان يكون
اثم الخبر وقلبه فاعل به وخبر فقال للمقاربة ومن الوهم قول بعضهم في
لفظ فمسمان مسما خبر طغى والصواب انه مصدر الخبر محدثا في مسما
وجواب الشرط وجواب القسم ومن الوهم قول الكسائي وابي خاتم في نحو
على ان يكون له ان في الخبر ان قد مر في باب القسم

قد علموا ان الجمع في قوله تعالى
 قد علموا ان الجمع في قوله تعالى
 قد علموا ان الجمع في قوله تعالى
 قد علموا ان الجمع في قوله تعالى

ذلك وقول بدي الدين في ما ذكر في قوله تعالى
 حسان جواب الشرط محذوف فلن تعذبهم فذلك
 بدل بل لا تدع نفسك عليهم حسرات وكن هذا الله
 بضم من يشاء والتقدير الثاني باطل ويجب عليه
 قد يتوهم ان مثل هذا قول صاحب المواضع
 في قوله تعالى من خلق السموات والارض لا بد من
 لا يخلو انتهى انما هذا مبني على شبهة جماعة منهم
 الظرف من يجوز بدخا لدار جملة ظرفية لكونه عندهم
 ولا يبعد بمنزلة هذا عن ما لا بد فان الظرف لا يكون
 انه جملة النوعي السابغ اشتراط الجملة العقلية في بعض
 وبعض من الاول جملة الشرط غير لاول جملة جواب لو
 بعد الثاني الجملة التالية احرف التخصيص وجملة اجزاء
 ان المقنوعة بعد لو عند التخصيص ومقابلته نحو لو انهم
 الجملة بعد اذ الفجائية وليما على الصحيح فيما ومن الوهم في الاول ان
 يقول من لا يذهب الى قول الاخفش الكوفيين في نحو لو ان امرأة خافت
 وان احد من المشركين استجارك واذا السماء انشفت ان المرفوع مبتدأ
 وذلك خطأ لانه خلاف قول من اعتمد عليهم فانما قاله سهواً او افاضاً
 قال ذلك الاخفش الكوفي فلا يبعد ذلك الاعراب خطأ لان هذا
 ذهبوا اليه ولم يقولوا سهواً عن قاعدة نعم الضوابط فلو لم يكن في اصل
 المسئلة واجاز وان يكون المرفوع محمولاً على ضمائر فعل كما يقول الجمهور
 واجاز الكوفيين وجما نالها وهوان يكون فاعلاً بالفعل المذكور على

فهم

المقدم
 الثانية

قد وسمي ذلك قول جماعة
 منهم من يقول ان قول
 الله لا يمتنع في ذلك الحاد
 بل ان رسله يشفاعة الى فلهذا
 جملة اسمية ثابتة عن الجملة
 اكن وفي الثاني فلهذا كان
 من ذلك قول جماعة منهم
 عند الله غير ان الجملة الاسمية
 اي كان خبر الم بديل لثوبه
 افادة المني فلا يحتاج الى
 في قوله ثم فلما اتاهم الى
 الجواب جملة فعلية محذوفة
 ذلك ويؤيد هذا ان جواب
 كثير من العرفين الاشغال في
 ابن الحارث اجاز ذلك في كاف
 للمفاجاة فليزم المبدأ بعد
 ان يكون انضاب يد على الاشغال
 الصواب ان انضاب يد على الاشغال
 زيد بنفسه اعراض الرازي على
 بان ان الله اولئك هم الخاسرون
 انقوا بان الاسمية لا تعطف على
 الاسمية والفعلية لا يمنع الناطق
 البقاي قوله ثم منهم من قال
 بعضهم على بعض هذا امر
 يتم دليل على امتناع ذلك النوع
 في بعض الجمل الخبرية

في قوله لا يمتنع في ذلك الحاد
 بل ان رسله يشفاعة الى فلهذا
 جملة اسمية ثابتة عن الجملة
 اكن وفي الثاني فلهذا كان
 من ذلك قول جماعة منهم
 عند الله غير ان الجملة الاسمية
 اي كان خبر الم بديل لثوبه
 افادة المني فلا يحتاج الى
 في قوله ثم فلما اتاهم الى
 الجواب جملة فعلية محذوفة
 ذلك ويؤيد هذا ان جواب
 كثير من العرفين الاشغال في
 ابن الحارث اجاز ذلك في كاف
 للمفاجاة فليزم المبدأ بعد
 ان يكون انضاب يد على الاشغال
 الصواب ان انضاب يد على الاشغال
 زيد بنفسه اعراض الرازي على
 بان ان الله اولئك هم الخاسرون
 انقوا بان الاسمية لا تعطف على
 الاسمية والفعلية لا يمنع الناطق
 البقاي قوله ثم منهم من قال
 بعضهم على بعض هذا امر
 يتم دليل على امتناع ذلك النوع
 في بعض الجمل الخبرية

في بعض النسخ ان الانسان فالاكثر كالمصنف والخال والجملة والواحد
جبر الكائن او جبر الان اوله لشيء ان قبل او جبر المبدأ او جبر انا
للفهم غير الاستعطاء ومن الثاني جواب القسم الاستعطاء كقوله ربك
هل همك اليك ربا وقوله تعشيك يا سلمي ارجح اصبايه وما ورد على خلاف
ما ذكره موقول من الاول قوله وانظره قبل الى العلى وان شئت نواها ازر
وتحرجه على اضمار القول اي قبل الى قول لعل او على الصلح ازرها وتحرل
محدف والجملة معرضة اي لعل فعل ذلك وقوله حارنا بمذيق هل يذوق الذنب
قط وقوله فانما انت انا لا بعده ونحوهما على اضمار القول اي آخر مقوله
لا جعلنا الله بعدة بمذيق مقول عند رتبة ذلك وقول الى الدردا وحيد
الناس اخرج بقوله اي صادف الناس مقوله فيهم ذلك وقوله وكوفي بالكلام
وذكر له حاجز اصابع والجملة في هذا مقوله بالجملة الخبرية اي وكوفي تذكرني
قوله تفعل من كان في الضلالة فليهد له الرحمن هذا اي فهمد وقوله ان الذين
تتلمذ امر سبيهم لا يخسروا بل هم عن طاعتكم اياما وقوله الى اذا ما القوم كانوا
انفس واضطرب القوم اضطرابا لا يشبه هناك او يسمي لا نحو يبر وينبغي
يستثنى من منع ذلك في خبري ان وضهم الشان خبران المقبوحة اذا خفت فانه
يجوز ان يكون جملة دعائه كقوله نعم والخاصة ان غضب الله عليه في قرأة من قران
بالخفيف فغضب بالفعل والله فاعل وقوله ما ان جزا الله جزا فيهم ففهم
واذا لم يلزم قول الجمهور في وجوب كون اسم ان هذا ضمير بيان فلا استثناء
الى ضمير الشان ان يمكن ان يعذر والخاصة بها واما انك واما فدي ان يورث
من في النار فيجوز كونان تعبيرهم ومن الكوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله
وانظر الى العظام كيف تنشرها ان جملة الاستعطاء خال من النظام والضوابط
ان كيف وحدها خال من مفعول تنشر وان الجملة بدل من العظام ولا يلزم من

في بعض النسخ ان الانسان فالاكثر كالمصنف والخال والجملة والواحد
جبر الكائن او جبر الان اوله لشيء ان قبل او جبر المبدأ او جبر انا
للفهم غير الاستعطاء ومن الثاني جواب القسم الاستعطاء كقوله ربك
هل همك اليك ربا وقوله تعشيك يا سلمي ارجح اصبايه وما ورد على خلاف
ما ذكره موقول من الاول قوله وانظره قبل الى العلى وان شئت نواها ازر
وتحرجه على اضمار القول اي قبل الى قول لعل او على الصلح ازرها وتحرل
محدف والجملة معرضة اي لعل فعل ذلك وقوله حارنا بمذيق هل يذوق الذنب
قط وقوله فانما انت انا لا بعده ونحوهما على اضمار القول اي آخر مقوله
لا جعلنا الله بعدة بمذيق مقول عند رتبة ذلك وقول الى الدردا وحيد
الناس اخرج بقوله اي صادف الناس مقوله فيهم ذلك وقوله وكوفي بالكلام
وذكر له حاجز اصابع والجملة في هذا مقوله بالجملة الخبرية اي وكوفي تذكرني
قوله تفعل من كان في الضلالة فليهد له الرحمن هذا اي فهمد وقوله ان الذين
تتلمذ امر سبيهم لا يخسروا بل هم عن طاعتكم اياما وقوله الى اذا ما القوم كانوا
انفس واضطرب القوم اضطرابا لا يشبه هناك او يسمي لا نحو يبر وينبغي
يستثنى من منع ذلك في خبري ان وضهم الشان خبران المقبوحة اذا خفت فانه
يجوز ان يكون جملة دعائه كقوله نعم والخاصة ان غضب الله عليه في قرأة من قران
بالخفيف فغضب بالفعل والله فاعل وقوله ما ان جزا الله جزا فيهم ففهم
واذا لم يلزم قول الجمهور في وجوب كون اسم ان هذا ضمير بيان فلا استثناء
الى ضمير الشان ان يمكن ان يعذر والخاصة بها واما انك واما فدي ان يورث
من في النار فيجوز كونان تعبيرهم ومن الكوهم في هذا الباب قول بعضهم في قوله
وانظر الى العظام كيف تنشرها ان جملة الاستعطاء خال من النظام والضوابط
ان كيف وحدها خال من مفعول تنشر وان الجملة بدل من العظام ولا يلزم من

المقدمة

البر
ليرفع
في
تعليمها
نحوه
بما اراد
ان يرفع
عنه
من
العلم
والفكر
والمعرفة
والتحصيل
والتجديد
والتطوير
والتحديث
والتقدم
والتفوق
والتميز
والتفرد
والتفاهة
والتفاني
والتفاني
والتفاني

[illegible]

[illegible]

[illegible]

كان المذكورة او مبني والاول اولى لان همة الاستفهام بالجل العظيمة
اولا منها بالاسم منه وعلمها فاسم كان ضمير راجع اليه وقول سنبو انه اخر عن
النكرة بالمعرفة واضح على الاول لا يطعم المذكر واسم كان ضمير امل واو
على الثاني فجزئي اما هو الجملة والجملة نكرات ولكن يكون محل قوله كان
على ضمير النكرة عند نكرة لا على ان الاسم مقدم وقول بعضهم في قوله
ان السمع والبصر والفؤاد كل اولئك كان عنه مسئولا ان ضمير فؤاد محل
بمسئولا والصواب ان اسم كان ضمير الجفان لم يحل ذكره وان المفعول مسئولا
مستتر فيه راجع اليه انهم وان عنه نصب وقول بعضهم في قوله الب حيث
الغزاق الدهر اطعمه انه من باب الاستغال على اسقاط على ما قال سنبو
وذلك مردود لان اطعمه بتعدي لا اطعمه وقول الغزاق وان كلاما فيهم
فمن حقيق انهم من باب الاستغال مع قوله ان اللام بمعنى الاوان فاقية
ولا يجوز بالاجماع ان يعمل ما بعد لا بما قبلها على ان هنا ما نعا وهو
لام القسم واما قوله ثم ويقول الانسان اذ اما من اسو اخرج جبالا
ظرف لا يخرج واما جاز تقدم الظرف على لام القسم لئلا يقع في الطرف وعنه
قوله ويصيح لئان تدعى ام تحالفا باسمه جاز عوضا لا تنفر في اي لا تنفر في اي
ولا التافهة لها الصلة في جواب القسم وقيل الغامل محذوف اي ذم لم يمت
ابعد لسوف اخرج النوع الذي انهم منهم من طرف بعض الكلمات والجملة
حذف بعضها من الغامل فانه والجار الباق عطفه الاف مواضع
قولهم الله لا تعان ويحكم درهم يسير في اي والله بكم من درهم ومن التفرغ
احد معجول لا ومن الوهم في الاول قول ابن مالك في افعال الاستثنائية
نحو قاموا ليس ببل ولا يكون زيدا وما خلاز يدا ان مرفوعا محذوف وهو ما
كلمة بعض مضادة الى ضمير من تقدم والصواب انهم مضمر على ما على الجفر
تدبر

[illegible]

[illegible]

[illegible]

فما تبدى سحر مثله فاجعل بيننا وبينه موعدا لا تخلفه في ولايته مكانا مسورا
قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى

المراد باليوم الزينة
المراد باليوم الزينة
المراد باليوم الزينة

فما تبدى سحر مثله فاجعل بيننا وبينه موعدا لا تخلفه في ولايته مكانا مسورا
قال موعدكم يوم الزينة وان يحشر الناس ضحى

منها فنظري اوها بقوله ثم اجعل بيننا وبينه موعدا فان الموعد مجمل
للمصدق وشهد له لا تخلفه فخر لا انت والكرمان وشهد قال موعدكم
يوم الزينة والمكان وشهد به مكانا سويا واذا عرّب مكانا فانه لا خطر فانه
لتخلفه تعبر ذلك الجملة لثامنه ان جعل على شئ وفي ذلك الموضع ما يدفعه وهذا
اصعب من الذي قبله وله امثلة احدا قول بعضهم فان هذا ان ساءل ان اعنا
ان واسمها الى ان الضمير قد انقبض وهذا بدفعه من ان مقصوده وهذا ان
منضله والثاني قول الاخفش تبعه ابو البقاء ولا الذين يموتون وهم كفار
اللام لا تبدأ والذين مبتدأ والجملة بعد خبر مبتدأ الرسم ولا وذلك
تقضي انه مجرور بالعطف على الذين يعلو السنين لا مرفوع بالابتداء
والذي حملها على الخرج عن ذلك الظاهر ان من الواضح ان المست على الكفر
لا توثقه لغوات من التكليف ويمكن ان يدعى ان الالف في لا زائدة
كالالف في لا اذبحه فانها زائدة في الرسم وكذا لا او صعدوا الجواب ان
هذه الجملة لم تذكر ليقاد معناها بمجرد بل يسوي بينهما وبين ما قبلها
اي انه لا فرق في عدم الا شفاع بالثوبه بين من اخرها الى حضور الموت
بين مات على الكفر كما نفي الائم عن المتأخر في نفي تجمل في يومين فلا اثم عليه
ومن تأخر فلا اثم عليه مع ان حكمه معلوم لانه اخذ بالكفر ثم تجمل في التجمل
فانه اخذ بالرخصة على مقضى يسوي في عدم الائم من تجمل ومن لم يتجمل
وحمل الرسم على خلاف الاصل مع امكانه غير سديد والثالث قول من
الطراوة في ايام ضدهم اسد مبتدأ ومجرور مضافه لمحدوف وبدفعه رسم
ايهم منضلة وان ايا اذ لم تصف اعربت بانفاق والراجح قول بعضهم
واذا كانوا يوم او زودهم بخسرون انهم الاولى ضمير مفعول مؤكدة للواو والثانية
لك او مبتدأ ما بعد خبره والصواب انهم مفعول فيها الرسم الواو بغير الفتحة

الاسم
المفعول على تقدير
قوله والصواب انهم مفعول
فيها اقول اخذ الكلام في هذا

ان واسمها الى ان الضمير قد انقبض وهذا بدفعه من ان مقصوده وهذا ان
منضله والثاني قول الاخفش تبعه ابو البقاء ولا الذين يموتون وهم كفار
اللام لا تبدأ والذين مبتدأ والجملة بعد خبر مبتدأ الرسم ولا وذلك
تقضي انه مجرور بالعطف على الذين يعلو السنين لا مرفوع بالابتداء
والذي حملها على الخرج عن ذلك الظاهر ان من الواضح ان المست على الكفر
لا توثقه لغوات من التكليف ويمكن ان يدعى ان الالف في لا زائدة
كالالف في لا اذبحه فانها زائدة في الرسم وكذا لا او صعدوا الجواب ان
هذه الجملة لم تذكر ليقاد معناها بمجرد بل يسوي بينهما وبين ما قبلها
اي انه لا فرق في عدم الا شفاع بالثوبه بين من اخرها الى حضور الموت
بين مات على الكفر كما نفي الائم عن المتأخر في نفي تجمل في يومين فلا اثم عليه
ومن تأخر فلا اثم عليه مع ان حكمه معلوم لانه اخذ بالكفر ثم تجمل في التجمل
فانه اخذ بالرخصة على مقضى يسوي في عدم الائم من تجمل ومن لم يتجمل
وحمل الرسم على خلاف الاصل مع امكانه غير سديد والثالث قول من
الطراوة في ايام ضدهم اسد مبتدأ ومجرور مضافه لمحدوف وبدفعه رسم
ايهم منضلة وان ايا اذ لم تصف اعربت بانفاق والراجح قول بعضهم
واذا كانوا يوم او زودهم بخسرون انهم الاولى ضمير مفعول مؤكدة للواو والثانية
لك او مبتدأ ما بعد خبره والصواب انهم مفعول فيها الرسم الواو بغير الفتحة

اللفظ على مرفوع
نطبق به ضمير مرفوع تحقيق
الضمير مرفوع في يومين فلا اثم عليه
مفعول والاحسن ان يقرنه الثالث فلا اثم عليه
بقوله الضمير مرفوع تحقيق
انهم مفعولات على غير
الاحسن وهم

بعد

[illegible]

ان الخوفين يغيرون كون الاول اسماو الثاني خبرا وبالعكس ومن ذكر الجنود
 فيها الزمخشرى قال ابن الحاج وكذا نحو ضرب موسى عيسى كل من الاسمين مجمل
 للفاعل والمفعول والذي التزم فاعلة الاول انما هو بعض الناحية والاول
 لباس فاعل والبرية بدل اسماء الجناس والمشتراك في الناحية التي هي
 فاعلة الاكثرين لا يكون موحدا وان الاستثنائي الابر من جملة الابر على الناحية
 بدل سقوط ولا يلتفت فيكم احد فاعلة ابن مسعود وان الاستثنائي بدل اللفظ
 سقوط في بنة الجرح وان المراد بالمرء المؤمن وان لم يكن بنة اهل بنة لا اهل
 بنة وان لم يكن بنة مؤمنين وبوبل ما جاء في ابن نوح يا نوح انه ليس في اهلك
 انه على غير صالح ووجه الرغبة انه على الابتداء وما بعد الجرح المستثنى من الجملة ونظرا
 لست عليهم بمسيطر الا من قولى وكفر فبعد به الله وانما ابوشامة ما انضمت
 من ان الاستثناء منقطع ولكنه قال وجاء الضم على اللفظ المجاز بنة والضم على
 التثنية وهذا يدل على انه جعل الاستثناء من جملة التي هي ما تضمنه في
 اللفظ التثنية واما قوله من سقوط جملة التي في قراءة ابن مسعود حقا
 ابو عبيدة وغيره الجملة التاسعة لانها على غرض هذا التثنية ولذلك
 احدها زيد احصى في هذا وعمل على الاول على ان احصى اسم تفضل
 والمنصوب بمنزلة احسن وجا والناسي على ان احصى فعل ماض والمنصوب
 مفعول مثل واحصى كل شئ عددا ومن الوهم قول بعضهم في احصى النوازل
 انه من الاول فان الامد ليس محسوبا بل محض شرط التثنية المنصوب بعد فعل كونه
 فاعلا في المعنى كمن يذكرك ما لا يحصى من الابد كمن قال الثاني نحو يذكرك
 بشاعر فان الثاني خبر اوصاف الخبر ونحو يذكرك صالح فان الثاني صفة لا غير
 لان الاول لا يكون خبر اعلى انقراة بعد الفاعلة ومثلهما في يد عالم بفعل الخبر
 ويزيد بل بفعل الخبر ومن الغار من ان الخبر لا يبعدا بالافراد والجملة
 لا ينفردا

انما هو بعض الناحية
 الاستثنائي بدل اللفظ
 بنة لا اهل
 يا نوح انه ليس في اهلك
 على الابتداء وما بعد الجرح
 ابوشامة ما انضمت
 الاستثناء منقطع
 جاء الضم على اللفظ
 المجاز بنة والضم على
 التثنية وهذا يدل
 على انه جعل الاستثناء
 من جملة التي هي ما
 تضمنه في اللفظ
 التثنية واما قوله
 من سقوط جملة التي
 في قراءة ابن مسعود
 حقا ابو عبيدة وغيره
 الجملة التاسعة لانها
 على غرض هذا التثنية
 ولذلك احدها زيد
 احصى في هذا وعمل
 على الاول على ان احصى
 اسم تفضل والمنصوب
 بمنزلة احسن وجا
 والناسي على ان احصى
 فعل ماض والمنصوب
 مفعول مثل واحصى
 كل شئ عددا ومن الوهم
 قول بعضهم في احصى
 النوازل انه من الاول
 فان الامد ليس محسوبا
 بل محض شرط التثنية
 المنصوب بعد فعل كونه
 فاعلا في المعنى كمن
 يذكرك ما لا يحصى من
 الابد كمن قال الثاني
 نحو يذكرك بشاعر
 فان الثاني خبر اوصاف
 الخبر ونحو يذكرك صالح
 فان الثاني صفة لا غير
 لان الاول لا يكون خبر
 اعلى انقراة بعد الفاعلة
 ومثلهما في يد عالم
 بفعل الخبر ويزيد بل
 بفعل الخبر ومن الغار
 من ان الخبر لا يبعدا
 بالافراد والجملة لا
 ينفردا

انما هو بعض الناحية
 الاستثنائي بدل اللفظ
 بنة لا اهل
 يا نوح انه ليس في اهلك
 على الابتداء وما بعد الجرح
 ابوشامة ما انضمت
 الاستثناء منقطع
 جاء الضم على اللفظ
 المجاز بنة والضم على
 التثنية وهذا يدل
 على انه جعل الاستثناء
 من جملة التي هي ما
 تضمنه في اللفظ
 التثنية واما قوله
 من سقوط جملة التي
 في قراءة ابن مسعود
 حقا ابو عبيدة وغيره
 الجملة التاسعة لانها
 على غرض هذا التثنية
 ولذلك احدها زيد
 احصى في هذا وعمل
 على الاول على ان احصى
 اسم تفضل والمنصوب
 بمنزلة احسن وجا
 والناسي على ان احصى
 فعل ماض والمنصوب
 مفعول مثل واحصى
 كل شئ عددا ومن الوهم
 قول بعضهم في احصى
 النوازل انه من الاول
 فان الامد ليس محسوبا
 بل محض شرط التثنية
 المنصوب بعد فعل كونه
 فاعلا في المعنى كمن
 يذكرك ما لا يحصى من
 الابد كمن قال الثاني
 نحو يذكرك بشاعر
 فان الثاني خبر اوصاف
 الخبر ونحو يذكرك صالح
 فان الثاني صفة لا غير
 لان الاول لا يكون خبر
 اعلى انقراة بعد الفاعلة
 ومثلهما في يد عالم
 بفعل الخبر ويزيد بل
 بفعل الخبر ومن الغار
 من ان الخبر لا يبعدا
 بالافراد والجملة لا
 ينفردا

هذا القيل من بحر القلندر
وطلوع الصلوة
في غايده
خلافه

[illegible]

جزاء الله خير ان التقدير الا ترى رجلا مع امكان ان يكون من باب الاشغال
 وهو اولى من تقدير فعل غير مذكور وقيل قد تجاب عن هذا بثلاثة امور احدها
 ان رجلا نكرة وشرط المنسوب على الاشغال ان يكون قابلا للرفع على الاشغال
 وتجاب بان النكرة هنا موصوفة بقوله يدل على محصلة ثبت التاخر ان
 نصبه على الاشغال يستلزم الفصل بالجملة المعبر بين الموصوف والصرف كالمولود واذا دار الامر
 وتجاب بان ذلك جائز لقوله ثم ان امره ملك ليس ولد الثاني ان ذلك
 هذه صفة اهم من الدغالة فكان الحمل عليه اولى فاما قول سيبويه قوله مع اولى بالتحقيق فلو قلت
 البت جبال العراق الدهر اطعمه ان اصله البت على حب العراق مع امكان جعله
 على الاشغال وهو قياس بخلاف حذف الجار نحو ما ان اطعمه بتقدير اطعمه الموصوف
 ولا التافئة في جواب القسم لها الصدد لمحوها على ادوات الصدد كلام
 وماء التافئة وماله الصدد لا يعمل ما بعده فيما قبله وما لا يعمل لا يفسر عاملا في
 انما قال في قل اللهم فاطر السموات والارض اني اعوذ بك من الفقر
 على المحل لان عندنا ان اسم الله سبحانه لا يصلح له اليم الموصوفة عن حرف النداء
 الاصوات فلم يحذف نعتها قال في قوله لعلك من سلبه عولادها جازم
 للكونه الظل مع فواء اذ لا يعجز عنه وكن جازم ان سارفا وخصل ان التقدير
 هو ربي ولم يجعله على البدل من الظل لان الرب كثر منه فكيف يبدل الا كثر من غيره
 الا ان لم يصح الشعر مع اللفظ احد السنين بالاحراز البدل تابع للبدل بثلاثة
 منه ويسمى ذلك في القوافي تقيضا لان اسماء الدار تذكر فيها ان جعل على
 عامل مضمير يقال يارب من ودار الاحباب تقيضا باضمار اذكر هذا موضع التقيضا
 فيه الحذف وانما قال لا يغنى عما احسن زيد ان الجرح محذوف بناء على ان ما
 معرفة موصولة او نكرة موصوفة وما بعدها موصولة او صفة مع انه اذا قد
 نكرة تامة والجملة بعدها خبر الجملة سببوه لم ينحج الى تقدير خبر لا نرى
 ومعناه من التام ان الجرح وانما قال لا يغنى عما احسن زيد ان الجرح محذوف بناء على ان ما
 لان يغنى عما احسن زيد ان الجرح وانما قال لا يغنى عما احسن زيد ان الجرح محذوف بناء على ان ما

في قوله لا يغنى عما احسن زيد ان الجرح محذوف بناء على ان ما
 في قوله لا يغنى عما احسن زيد ان الجرح محذوف بناء على ان ما

هي ونصبا باضمار

ان ما التامة غير فائبة او غير فائضة وحذف الخبر فاش فخرج عندا الحمل عليه
 وانما الجاز كبر من النجوس في نحو قولك نعم الرجل زيد كون زيد جازا
 المحذوف مع امكان تقديم مبتدأ الجملة خبر لان نعم وبس موضوعان
 للذم والذم العامين فناسب مقامهما الاطراب تنكسر الجمل ولهذا يجوز
 نحو هدي للفقير الذين يؤمنون ان يكون الذين يؤمنون نصبا بتقديم
 او فعلا بتقديم مع امكان كونه صفة تابعة على ان التفتيح الخبر بيان
 المخصوص مبتدأ وما قبله خبر وهو اختيار ابن عوف وابن الباذش وهو ظاهر
 قوله بسببه واما قوله نعم الرجل عبد الله فهو بمنزلة ذهابه خوله عبد الله مع
 واذا قال عبد الله نعم الرجل فهو بمنزلة عبد الله ذهابه خوله فسوى بين تاجر
 المخصوص وتقديمه والى غير كثر النجوس بين انه قال نعم الرجل فقبل
 له من هو فقال عبد الله وبشر عليهم انه قال نعم واذا قال عبد الله فكانه قبله
 ما شانه فقال نعم الرجل فقال مثل ذلك مع تقديم المخصوص واما اراد ان
 تعلق المخصوص بالكلام تعلق لازم فلا يحصل الفائدة الا بالجموع قد مت
 او اخرت وجوز ابن عصفور في المخصوص المورثان يكون مبتدأ حذف خبره و
 جرد ان الخبر لا يحذف وجوبا الا ان يسد شي مسدداً لذلك فارد على
 في ما احسن مبتدأ واما قول الرخشي في قوله عز وجل قل هو الله انما
 هو في اذانهم وقد حذف المبتدأ او في اذانهم منه وقروا الجملة خبر الذين مع امكان
 ان يكون لا حذف فيه فوجه انه لما اراد ما قبل هذه الجملة وما بعد ما قبلها
 في القرآن قد بلغا بينهما كذلك ولا يمكن ان يكون حديثا في القرآن لا على ذلك
 اللهم الا ان يقدح عطف الذين على الذين ووفر على هذا فلا يلزم العطف على
 معمولي العالمين وسببوه لا يجرى عليه فيكون في اذانهم لغنا الوفاء قد يكون

قوله
 وجوز ابن عصفور
 في المخصوص المورثان يكون
 مبتدأ وحذف خبره اقول
 قال ابن عصفور لم يختلف
 احد في ان نعم وبس مفعولان
 انما الخلاف بعد ذلك الى
 الفاعل فالجبريون يقولون
 نعم الرب ومثل الرب جليان
 فليتان ويقول الكسائي
 انما استبان محكيها
 بمنزلة فائضة تعلقا عن
 اصلها وتتميم للمدح
 الذم ما من

يحذف الربط فيكون حديثا للقرآن
 عليه

عليه فصار حالا وما قول الفارسي في اول ما قول في احد الله فمن كسره
 ان الجرح عند تقدير ثابت فقد خولف فيه وجعلت الجملة جرحا ولم يذكر سببه
 السلسلة وذكرها ابو بكر في اصوله وقال الكسرة على الحكاية فهو هم الفارسي
 اراد الحكاية بالقول المذكور فقد جعلت الجملة منصوبة للحل بقوله المبدا لا خبر
 فقلده وانما اراد ابو بكر ان حكى لنا اللفظ الذي يقتضيه قوله خاتمة وان
 قد اتجرنا القول الى ذكر الحذف فلو جبه القول اليه فانه من المهمات فيقول
 ذكر شرطه وهي ثمانية احدها وجود دليل خالي كقولك لن رفع سوطا
 زيدا باخرا وضرب ومنه قالوا اسلاما اي سلمنا اسلاما او مقالي كقولك
 لن قال من اضرب زيدا ومنه قوله ولذا قيل لم ما انزل ربكم قالوا خبرا
 وانما يحتاج الى ذلك ان كان الحذف الجملة باسرها كما مثلنا او احدها كمنه نحو
 قال سلام قوم منكرون اي سلام عليكم انتم قوم منكرون فحذف خبر لا يفي
 ومبدا الثانية او لفظا يعبر عنه فيها اي مبني عليه نحو ما الله تقواي
 نفسوا لما اذا كان الحذف في فعله فلا يشترط الحذف وجدان الدليل وكذا
 بشرط ان لا يكون في حذفه ضرورة معنوية كاني قولك ما ضربت الا زيدا او
 ضاعى كاني قولك زيدا خبره قولك خبرني خبره خبره وسباني
 شرحه بشرط الدليل فيما تقدم اشترط حذف الموصوف في جوابات جلاله
 بعض جلاله رابعا جلا كما تباه حذف المضاف في نحو جاني غلام زيدا جلا
 نحو جاني ركب وحذف العائد في نحو جاني الذي هو في الدار خلاف
 لتزعم من كل سبب احدهم ان حذف المبدا اذا كان ضمير الشأن لان
 ما بعد جملة مائة مستغنية عنه ومن كان حذفه في باب ان نحو ان
 ما خذ لان عدم المصوب دليل عليه وحذف الجار في نحو رغبت ان تفعل
 عن ان تفعل بخلاف محبت من ان تفعل ولما اوردت نحو ان تفعل من ان تفعل
 لا لا حرف الجار في الموضعين فان محبة من تفعل فحذف الجار
 لا يضر ان لا يضر في الموضعين فان محبة من تفعل فحذف الجار
 لا يضر ان لا يضر في الموضعين فان محبة من تفعل فحذف الجار

فعله في انما لا ينفك
انقول لوقال لا ينفك
الا انما لا ينفك
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

جملة الصانع و ذلك كعظم في لا اشم يوم القبة ان القدر لا اشم
وذلك لان فعل الحال لا يقسم عليه في قول البصر بين وقت واحد
عينة ان القدر وانا اصل عينة لان واو الحال لا تدخل على المصارف
المثبت الحال من يد وفي انما لا يلزم ان القدر ازم في شأن الامر
المنقطع لا يعطف الا الجمل وفي قوله ان من لام في بني حسن المنة
واعصه في الخطوب ان القدر انه اي الشأن لان اسم الشرط لا يعمل فيما
قبله ومثله قول المبتنى ما كنت ممن يدخل العشق قلبه ولكن من يعرض

يعشق وفي مثل لكن رسول الله ان القدر لكن كان رسول الله لان ما
بعد لكن ليس معطوفا بلها الدخول الواو عليها ولا يا واو لا يشبه وما
قبلها معنى ولا يعطف بالواو مفرد على مفرد الا وهو شرط في النفي
الابنات فاذا قد ما بعد الواو جملة صح تخالفها كما تقول ما قام زيدو
قام عمرو فم سبويه في ولكن مقولته فلان القدر لكن انا و
بان لكن تشبه الفعل فلا يدخل عليه وبان كونهما دخلة عليه ان منصوبة
بفعل الشرط والفعل مقدم في الرتبة عليه وروى الفارسي ان المشبه
للفعل هو لكن المشبه لا لا تحققة وهذا لم يعمل المحققة لعدم اخضاها

بالاسما وقبل انما يحتاج الى القدر فاذا دخلت عليها الواو لا يفسد
لعلنا ما ونخرج عن العطف التشبيه الثاني شرط الدليل اللفظي ان يكون
طبقا للمحدف فلا يجوز زيد ضارب يربد بضارب المحدف معنى بخالف
المذكور بان بعد احدهما بمعنى السمع من قوله ته والاضمة في اخر
والاخر بمعنى الا يلزم المعروف ومن هنا اجمعوا على جواز زيدا قائم و
عمروان زيدا قائم ووعى على منع لث زيدا قائم عمرو كذا في لعل و
كان لان الجذر المذكور معنى وشرحا او مشبه به والجذر المحدف ليس كذلك

عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على
عاطفة كسب الدخول على

[illegible]

الحذف لا ينفك عن بل اعتقاد وجزم وذلك لا خلاف كلهم كقوله وما قال المتن
في البيت فردد واحوال الناس في اللسان الاحتشام مختلف فقال اهل
المدون والخال اهل الورد في حال اهل الورد مختلف وهذا الجواب الزم
عن ارسال شعيب بن يوسف في التاميم فقال العاد في مثل ذلك متبانه
واحوال العرب خلاف احوال العجم الشرط الثاني لا يكون ما حذف كالجزم فلا
يحدث الفاعل ولا نائب ولا شبهه وقد مضى الوجه على ان ما لم يرد في موضع
افعال الاستثناء قال الكسا وشام والسهم في موضعين في موضعين
ان الفاعل محذوف لا شبهه قال اعطى في موضعين الفوم الذي كان يقول
ان القدر يفسر المثل مثل الفوم فان اورد الفاعل لفظ المثل محذوف
وان اورد تفسير المعنى وان في موضعين المثل مستوفين تفسيره وهذا لان المثل
فانه قيل في تفسيره يفسر المثل مستوفين تفسيره وهذا لان المثل
لا ينفك عن جواب ان مثل الفوم فاعل محذوف المخصوص اي مثل هو الا مقصود
اي مثل الذي كان بوجه خلاف في جواز حذف الفاعل مع فعله نحو قالوا
ويجب ان لا ينفك عن جواب ان لا يكون مؤكدا وهذا الشرط اول من ينفك
فكروا الا فخر من في نحو الذي رايت وبيان هو كذا الفاعل المحذوف يقول
نفسه لان المؤكد يرد للطلوع والحذف يرد للاختصار في غير الفاعل
في كتاب الفاعل قول الزباجي فان هذا ان لساحران ان القديان هذا
لما ساحران فقال المحذف المؤكد باللام متناهيان وينبغي ان ينفك
فقال في الخصائص لا يجوز الذي ضربت نفسه زيد كالا يجوز اقام نحو
افنفس انهم لم يبق من نفس الغرض بشعرهم ان ما لم ينفك
عامل للمؤكد كضربت ضربا لان المقصوبه تنوبه عامله ونحو
والحذف من ان ذلك هو لا كلهم مخالفون للتحليل وسببونه ايضا فان
فلان الحاقه وسببها في الكلام فيهم
افنفس انهم لم يبق من نفس الغرض بشعرهم ان ما لم ينفك
عامل للمؤكد كضربت ضربا لان المقصوبه تنوبه عامله ونحو
والحذف من ان ذلك هو لا كلهم مخالفون للتحليل وسببونه ايضا فان
فلان الحاقه وسببها في الكلام فيهم

١٥
٢٠
٢٥
٣٠
٣٥
٤٠
٤٥
٥٠
٥٥
٦٠
٦٥
٧٠
٧٥
٨٠
٨٥
٩٠
٩٥
١٠٠

والا الى افعال الغامل الضعيف مع امكان افعال الغامل القوي واللامر
الاول ضع البصرين حذف المفعول الثاني من نحو ضربني وضربته زيد لا
ينسلط على زيد في قطع من رفعه بالفعل الاول ولا جماعي الامر في اضع عند
البصرين ايه حذف المفعول في زيد ضربته لان في حذفه تسلط ضربت
على العمل في تقديمه قطع عنه وافعال الابداع التي يمكن من افعال الفعل طو
على ذلك زيد ما ضربته وما ضربني وضربته فيكون حذفه وان لم يرد ذلك كان
معوقا في رسمه في كذا التكملة في رسمها الا ان تذكر الى فتقول ما كذا
ولا اجتماعها مع الالباس مع الجمع تقديم الجرح زيد ما ولا نقاء الامر من حال
عند البصرين وضمان تقديم معجول الجرح على الابتدائي فيكون بذكره
وان لم يجر تقديم الجرح وان زيد اجله امر زوال البصرين في قوله بما كان
ايام عطية عودا ان عطية مبتدأ وايام مفعول عود والجملة خبر كان واسمها
ضمير الشأن وقد خفف هذه التكملة على ان عصفور فقال هو بان من هذا
وهو ان يقضوا بين كان واسمها بالجمع خبر ما موقوفا في محذوف اخر وهو تقدير
مفعول الجرح حيث لا يتقدم خبر المبتدأ وقد بينا ان اسماء تقديم الجرح في ذلك
الحق مفعول في تقديم مفعوله وهذا بخلاف اضع تقديم المفعول على طام
الثانية في نحو ما ضربت زيدا فان نفس الفعل المفعلة لا تضع تقديم
جمله وهو وقوع ماء الثانية حسا وتبسه ز ما خولف مقتضى هذا في
الشطين واحد ما في ضرورة او قبل من كلامه فالاول كقوله وخالد الجمل
وانما وقوله كذا اضع وهو في صنع العواسم لم يمتد فراه ابن عامر وكل
عبد الله الحسن في الثاني كقوله بعكاظ نفس الناظر في ادم لم يمتد فراه ابن عامر وكل
فيه تهمة لمحو العمل في شعاعه مع قطع عن ذلك بافعال ينشئ فيه وليس فيه
الاحمال الضعيف دون قوي وقد ذكر ابن مالك في قوله عمتهم بالنسبة الى
ذلك في قوله

منه في افعال الغامل الضعيف مع امكان افعال الغامل القوي واللامر
الاول ضع البصرين حذف المفعول الثاني من نحو ضربني وضربته زيد لا
ينسلط على زيد في قطع من رفعه بالفعل الاول ولا جماعي الامر في اضع عند
البصرين ايه حذف المفعول في زيد ضربته لان في حذفه تسلط ضربت
على العمل في تقديمه قطع عنه وافعال الابداع التي يمكن من افعال الفعل طو
على ذلك زيد ما ضربته وما ضربني وضربته فيكون حذفه وان لم يرد ذلك كان
معوقا في رسمه في كذا التكملة في رسمها الا ان تذكر الى فتقول ما كذا
ولا اجتماعها مع الالباس مع الجمع تقديم الجرح زيد ما ولا نقاء الامر من حال
عند البصرين وضمان تقديم معجول الجرح على الابتدائي فيكون بذكره
وان لم يجر تقديم الجرح وان زيد اجله امر زوال البصرين في قوله بما كان
ايام عطية عودا ان عطية مبتدأ وايام مفعول عود والجملة خبر كان واسمها
ضمير الشأن وقد خفف هذه التكملة على ان عصفور فقال هو بان من هذا
وهو ان يقضوا بين كان واسمها بالجمع خبر ما موقوفا في محذوف اخر وهو تقدير
مفعول الجرح حيث لا يتقدم خبر المبتدأ وقد بينا ان اسماء تقديم الجرح في ذلك
الحق مفعول في تقديم مفعوله وهذا بخلاف اضع تقديم المفعول على طام
الثانية في نحو ما ضربت زيدا فان نفس الفعل المفعلة لا تضع تقديم
جمله وهو وقوع ماء الثانية حسا وتبسه ز ما خولف مقتضى هذا في
الشطين واحد ما في ضرورة او قبل من كلامه فالاول كقوله وخالد الجمل
وانما وقوله كذا اضع وهو في صنع العواسم لم يمتد فراه ابن عامر وكل
عبد الله الحسن في الثاني كقوله بعكاظ نفس الناظر في ادم لم يمتد فراه ابن عامر وكل
فيه تهمة لمحو العمل في شعاعه مع قطع عن ذلك بافعال ينشئ فيه وليس فيه
الاحمال الضعيف دون قوي وقد ذكر ابن مالك في قوله عمتهم بالنسبة الى
ذلك في قوله

ذلك في قوله
فاجتمع الامران قوله
وان في قوله بعكاظ
في قول طام
سوف العرب بنات
لما كانا في الجحون
ما في قوله
الورد في قوله
فما دام السلام دم
ذلك في قوله
فما دام السلام دم

لا انظر فيكون حكمة
حاصلها العابد والتقديس

بما لا يخفى من تقدمه من قوله تعالى
 على وجهه من قوله تعالى
 بل ليس الا من قوله تعالى
 فانما لا يقدر من قوله تعالى
 بل ليس الا من قوله تعالى

بما لا يخفى من تقدمه من قوله تعالى
 على وجهه من قوله تعالى
 بل ليس الا من قوله تعالى
 فانما لا يقدر من قوله تعالى
 بل ليس الا من قوله تعالى

وكل وعد الله الحسنى وما شئ حثت بمسئله بيان مكان المفعل الفاعل
 ان يفعل الشئ في مكانه الاصل في هذا الجمل الفاعل من وجهي الخذف وضع
 الشئ في غير محله فيجاء بقدر المفسر فيكون بدايه مقدمه عليه وجوز البيا
 يتون تقديره مؤخره وقالوا انه يفيد الاختصاص وليس كما توهموا
 وانما تركب ذلك عند تقدير الاصل وعند قضاء امر معوي لذلك فا
 الاول نحو ايم راسله لا يعمل في الاستفهام ما قبله ونحو انا نمود في هذا
 فيمن نفسا لا يله امره فعل وكذا قد ينفى في نحو في الدار زيدان متعلقا
 يفيد مؤخره من المبتدأ ثم ظهر ان لا يعمل تقديره ما لمعنا من اصل
 اخر وهو انه فاعل في الظرف فاصل الفاعل ان يتقدم على المفعول اللهم
 يفيد المعلق فعلا في الجاهلان الخبر القليل لا يتقدم على المبتدأ في مثل
 هذا واذا قلت خلفك زيدا وجب تأخر المعلق فعلا كان او ما لا كان
 مرفوعه ان لا يسبق مضمونها وان قلت كان خلفك زيد جازا الوجها ولو
 فعلا لاخر كان يتقدم مع كونه فعلا على الصحيح لا يلبس الجملة الاسمية
 لفعلية والثاني نحو متعلق بالاسئلة الشريف فان الزمخشرى قد مر مؤخر
 غها لان قوله كان فيقول باسم اللات والعزى يفعل كذا فهو جاز
 افهام عن ذكر ما اتخذ من مجودا تفهيم الشانه بالتقديم فوجه الموجد
 ان يفعله لك في اسم الله تعالى فانه المحقق بذلك ثم اعرض باقرا باسمه
 واجاب بانها اول سورة نزلت فكان تقديم الامر بالقراءة فيها امر واجبا
 السكاك بتقديمها متعلقة باقر الثاني واعرضه بعض العصميين
 باستلزامه الفصل بين المؤكد وما قبله بمفعول المؤكد وهذا سهو
 اذا لا تؤكد هنا بل امر اول بالاجزاء القراءة فنانا بقراءة مفيدة ونظيرة
 الذي خلق خلق الانسان ومثل هذا اليمينه احد تؤكد ثم هذا الاشكال

المقتضى

لذلك وقد وافقهم على ذلك حيث قال بانما تركب
 عند تقدير الاصل او عند التقدير المؤخره
 اقتضاء امر مفعول لذلك
 فاجابة عن راسه عليه قوله
 واذا قلت كان خلفك زيد
 جازا الوجهان اقول يعني
 ان المانع من تقديم
 في قوله زيد قام حصول
 التقدير من الاستسمية
 الفعلية او لو قدم الخبر في
 هذا المثال فيقدم زيد
 لم يدر به الجملة الاسمية
 قدر زيد بقدره او فعلية
 ان قدره فعلا ولا شك ان
 كيف تقدم الفعلية في قوله
 معا والجملة من خلف
 ليس بينهما محذور
 نحو كان زيد يقوم او جملة
 فعلية سواء قدمت زيد
 او اخرته فالمانع من تقدم
 لان تقدم الامر
 بالامر بانما تركب
 بالامر بانما تركب
 بالامر بانما تركب

ونفصل وقد مر انما بالقديم

[illegible]

Handwritten text in Arabic script, likely a signature or a note, located at the bottom of the page.

مضافا لا يحتاج معه الى تقديرنا لضعف قول بعضهم في واسموا
في ثوابهم الجمل بكفرهم ان التقدير بعبادة الجمل والاولى تقدير الجمل
وضعف قول الفارسي عن ذوقه في واللائي بشن الابنة ان الاصل و
اللائي لم يحسن فعدن ثمن ثلثة اشهر والاولى ان يكون الاصل واللائي لم
يحسن كذلك وكذا ينبغي ان يقال في ثوبه يد صنع بغير وجهه ولا محال

سواء أذكر أي كذا ولا يفقد عين المذكور تغليباً للمعنى ولأن أصل
الخبر الأفراد ولا نه لوصح بالخبر بحسن عاده ذلك المقدم لمفعول التكرار
لأننا نقدر في الآية شيئاً البه وذلك بأن نجعل الموصولة معطوفة
على الموصول فيكون الخبر المذكور ضمّاً معاً وكذا انضج في نحو زيد في الدار
وعمر ولا يثنى ذلك في المثال السابق لأن أفراد فاعل الفعل ثباتاً به
أن شمل فيه من الحذف بأن يفقد العطف على خبره الفعل ^{لأنه} الفصل كما
بينها فإن قلت لوصح ما ذكرته في الآية والمثال السابق لصح زيد قائماً
وعمر يفقد زيد وعمر قلت إن سلم منه فليقل اللفظ وهو مشف فافهم
بطلان ذلك ولكن يشهد الجواز قوله ولست مع الرجال خلافاً في ذلك المعنى
لأنهم يمان وظالموا وقد عوزوا في أمثاله ولم يرد كون زيد مقيداً حذف
خبره لكونه عطفاً على أمثاله فيكون خبراً عنها بيان كيفية التقدير ^{لأنه}
لكلام تقدير أسماء متضاهة وموصولة وصفة متضاهة وأجاء وحجرت
ضمير عائد على ما يحتاج إلى الرباط فلا يفقد أن ذلك حذف دفعة واحدة
على التدرج قالوا لئلا يفسد علماء كذا وذات يفسد الذم

[illegible]

وَصَلَّى الذَّحْرَ وَرَأَى بَابَهُ وَعَقِيمَ الْيَمِينِ
بَيْنَ الْخَنْزِرِ وَفَعْلَةٍ

لله وكن في ضيافته وما الفرق من يقدر
الضيف فيا ما

في قوله لا تخفوا هذا قول الاخفش عن سيبويه انما اخذ فاقه
 ونقل ابن السكيت القول الاول عن الكسائي واشاره قال الثاني قول نحوي
 اخذ قال كثر اهل العربية منهم سيبويه والاخفش يجوز الامر ان انتهى هو
 نقل عريب ينبغي ان يكون المحذوف من لفظ المذكور مما امكن فيعذف في آخر
 زيدا قائما ضربه قائما فانه من لفظ المسند او قل تقديره ان كان او اذا
 كان ويقدر اضرب دون اهن في يند اضربه فان منع من تقدير المذكور معنى
 او صاعته قد مر ما لا مانع له فالاول نحو يند اضرب اخاه يند فيه اهن دون
 اضرب فان قلت يند اهن اخاه يند اهن والثاني نحو يند اهن يند
 فيه جار ومفعول لا يند بعينه نعم ان كان العامل مما بعده تارة
 بنفسه تارة بالجار نحو تصح فانه اذا قبل يندا نصحت ليجاز ان يند تصح يندا
 بل هو اولى من تقدير غير المكفوف به وما لا يند فيه مثل المذكور لا نفع صفا
 قوله يا الملاح دلوى ونكا اذا دلوى منصوبا فالقيد خذ لا ذلك وقد
 مضى في قوله واخرب منا بالسهم القوا اننا الناصب فيه للقوا ان فعل محذوف
 لا اسم تفضل محذوف فانا فزونا بالتقدير من اعمال اسم التفضل المذكور في
 المفعول بكيف جعل فيه القيد وقولك هذا معطى زيدا مسدودا للقيد
 اعطاء ولا تقدر اسم فاعل لانك انما فزيت بالتقدير من اعمال اسم الفاعل
 لما مضى المحذوف من ال وقال بعضهم في قوله لن نؤثرك على ما جاءه من التباد
 والذي فطرنا ان الواو للقسمة على هذا دليل الجواب المحذوف جملته ان في
 السابغة ومجيب بقدره والذي فطرنا لا نؤثرك لان القسم لا يجاب بل لا
 في الضرورة كقولك يا طالب والله ان يصيلا اليك جميعهم حتى او سئل التوا
 وقسنا وقال الفارسي من ذاقني في اللاتي لم يحض التقدير فعد من لينة
 اسلم وهذا الاخفش ان كان ممكنا لانه لو صرح به اقضت الفضاحة ان تقا

في قوله لا تخفوا هذا قول الاخفش عن سيبويه انما اخذ فاقه
 ونقل ابن السكيت القول الاول عن الكسائي واشاره قال الثاني قول نحوي
 اخذ قال كثر اهل العربية منهم سيبويه والاخفش يجوز الامر ان انتهى هو
 نقل عريب ينبغي ان يكون المحذوف من لفظ المذكور مما امكن فيعذف في آخر
 زيدا قائما ضربه قائما فانه من لفظ المسند او قل تقديره ان كان او اذا
 كان ويقدر اضرب دون اهن في يند اضربه فان منع من تقدير المذكور معنى
 او صاعته قد مر ما لا مانع له فالاول نحو يند اضرب اخاه يند فيه اهن دون
 اضرب فان قلت يند اهن اخاه يند اهن والثاني نحو يند اهن يند
 فيه جار ومفعول لا يند بعينه نعم ان كان العامل مما بعده تارة
 بنفسه تارة بالجار نحو تصح فانه اذا قبل يندا نصحت ليجاز ان يند تصح يندا
 بل هو اولى من تقدير غير المكفوف به وما لا يند فيه مثل المذكور لا نفع صفا
 قوله يا الملاح دلوى ونكا اذا دلوى منصوبا فالقيد خذ لا ذلك وقد
 مضى في قوله واخرب منا بالسهم القوا اننا الناصب فيه للقوا ان فعل محذوف
 لا اسم تفضل محذوف فانا فزونا بالتقدير من اعمال اسم التفضل المذكور في
 المفعول بكيف جعل فيه القيد وقولك هذا معطى زيدا مسدودا للقيد
 اعطاء ولا تقدر اسم فاعل لانك انما فزيت بالتقدير من اعمال اسم الفاعل
 لما مضى المحذوف من ال وقال بعضهم في قوله لن نؤثرك على ما جاءه من التباد
 والذي فطرنا ان الواو للقسمة على هذا دليل الجواب المحذوف جملته ان في
 السابغة ومجيب بقدره والذي فطرنا لا نؤثرك لان القسم لا يجاب بل لا
 في الضرورة كقولك يا طالب والله ان يصيلا اليك جميعهم حتى او سئل التوا
 وقسنا وقال الفارسي من ذاقني في اللاتي لم يحض التقدير فعد من لينة
 اسلم وهذا الاخفش ان كان ممكنا لانه لو صرح به اقضت الفضاحة ان تقا

كذلك

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

كذلك فلا تعاد الجملة الثانية انما دار الامر من كون المحذوف مبتداً وكونه خبراً فيها اولى قال الواسطي الا ان كون المحذوف مبتداً لان الخبر محط القولين ايمان ايمان ومثله طاعة معرفة اي الذي طلب منكم طاعة معرفة لا من اجل ان ايمان باللسان الا بواسطة العقل فطاعتكم طاعة معرفة امثل بكم من هذه الايمان الكاذبة ولو عرض ما يوجب تبين عمل به كما في نعم الرجل زيد على القول بانها جملتان اذا جحد الخبر وجوب الا اذا سدت مسدداً ومثله ان جاز ان ينادى اهل على المحذوف جزم كثير من النحويين في نحو نعمت لافعل واما الله لا فاعل بان المحذوف الخبر اعد تعينه عند ذلك قالوا لا تفعل واما انما في اي ايمان الله قسمي انتهى لو فذلت ايمان الله قسمي متبع اذ المعرفة المتأخرة عن معرفة يجب كونها الخبر على الصحيح اذا دار الامر بين كون المحذوف فعلاً والباقي فاعلاً ولا يكون مبتداً والباقي خبراً فالثاني اولى لان المبتدأ عين الخبر فالمحذوف عين الثابت فيكون حذواً لا محذوف فاما الفعل فانه غير الفاعل اللهم الا ان يقتضيه الاول رواية اخرى في ذلك الموضع وكما يوضع اخر تبينه او يوضع على طريقته فلا يقرأ لا سبعه بفتح له فيها في بفتح الباء وكقراءة ابن كثير كذلك هو على البتة على الذين من قبل الله عز وجل الحكيم بفتح الحاء وكقراءة بعضهم وكذلك الذين المشركين قبل اولادهم شركاؤهم بينان في المفعول ومع الفعل والشركاء وكقوله ليسك بفتح الصاد في محضه فيهم رؤا وبنينا للمفعول فان التقدير ليسجد رجال ويوحى به الله وفيه شركاؤهم وبكيفية ضارعة ولا تقدر هذه الاسماء قد ثبتت فاعلموا ان هذه من بني الفعل فيمن للفاعل والثاني كقوله قد ثبتت سلمهم على الفاعل لا من ادرك

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

قوله قالوا على الامانة

[illegible]

الثغام
البيان

فقد لا تقدر في تهمير ليرق
شعنا جوارق اولي شانه
ولم تقي ثمن الامير الجرو
الراودة قوله وهو اولي لانه
فعلنا بخلاف الحق اولي
ان تقدر في رادود ثمنها
من تقدر في تهمير ليرق
فعلنا والى ليس فعلنا
وهي لا تقدر على دفعه لان
الذي من كونه تهمير ليرق
شعنا والى تهمير ليرق
بهمير ليرق
ولا

لبننا والى الركوب في العجل مثله واحلناكم الافعام ومن ذلك ما علق فيه
الطلب بما قد صرنا ووايا العقوبه ووايا العبدان فانهما قولان قد وقفا
فلا يتصور بينهما نقص ولا زيادة في الماد او في المتعاضدات ومنه فذلك الذي
لمنتى فيها الذوات لا يتعلق بها الوهم والتقدير في حقيقه بل دليل قد ضعفها بحاجبا
اوفي ملوذه بل دليل تراود فضاها وهو اولي لانه فعلها بالتجاذب في القوت
التي كانتا في الهمير التي اقبلنا فيها الى اهل القرية واهل القرية الى اهل مدبر انما هم
شعنا وانه قد جازوا في اهل مدبر الى اهل مدبر بل دليل اخام شعنا
وانه قد جازوا صرحا واما قوله من قرية اهلنا ما جاءها باسنا فندد الكهنة
الاهل بعد من واهلنا وجاءوا وطا القوم الرخص في الاولين لان القرية
اهلنا ووافهم في فضاها لاجل ادم قالون اذا كانا كضعف الحقوة و
ضعف الماتين كانهم جازوا في حقيقه جازوا في اهل مدبر بل دليل وجوب
رخصه وجازوا عذابه بضاهاون قولنا الذين كثر اى بضاها في قولنا
الذين كثر اى قال الاعشى لم تغض عننا ليله ارمدا لحيضنا المضاف الى
ليلة والمضاف اليه ليله واما ضعفه مقامه اى اغناض ليله وكحل ارمدا
في نيابة الزمان عن المصد بصلنا مقدم الجاهر خلافا للمزخشر بل المقدم
في اسم لو من التقدم فغيبه اذ اختار الكلام الى حذف مضاف يمكن تقدير
مع اول الجزين ومع ثابتهما فقد بر مع الثاني اولي من ان تقدر اسه الجاهر
ولا بد من ان لا تاتي في الاول قد يور عند الاحكام الى المقدم لان الحذف من
الاولى الجاهر الى حذف المضاف اليه كثر اى باء المكمل مضافا اليها الكساية
عوزت الجاهر وفي العا فان حوله الام من قبل ومن بعد اى من قبل
وقد ومن بعد اى في كل وبعض وجاء في خبر من عولا خوف عليهم فليس
خوف عليهم
وم

خبرنا الجاهر في حقيقه
بالتسبب في حقيقه
القوم عليها في حقيقه
اولي
كما او عاه قوله
الاعشى لم تغض قوله
وبت كات السكينة
السكينة كانهم جازوا
له بالسلامة في حقيقه
اسم مفعول من قوله
سند نه اولي
قليد الزور
قوله وجاء في حقيقه
فخوف عليهم من ضم ولم
ينون قول لا وجره
المع بين الابين جت
بهمير في الاول جت
وجعلت تهمير ليرق
امر من مع الاول كات
او جت ان تقدر
خوف عليهم
وم

وانه يكون اي فاعول شئ عجلهم وسمع سلام عليكم فمجلد الذي سلام
 الله اوصار والحنافا منهم مضافين فانها من تقوى القلوب اي فانها
 من افعال تقوى القلوب فمضمون ان الرسول اي من ان اخاف من
 الرسول كالذي يعصى عليه والذين عمن الذي فالقد جعلني من جنس
 اصبحا اي انما صفة اصبح حدث ثلثة مضافات فكان قاب قوسين اي
 فكان مقدار مسافة قوسه مثل قاب فحدث ثلثة من اسم كان واحد من
 كذا قد والآخرى قلبه للقاب معنسان القاب وما بين قبض القوس
 وطرفها على تغير الذي في الابنة بالثاني فقبل على القلب فالتقدير ثاني
 ولور بهذا لا يخفى عنه ذكر القوس حذفا الموصول اسمها الكون من
 والانفس الى اجازة وبعدهم ان ما لك ووسطى بعض كونه معطوف على
 مؤخر ومن جملتهم انما بالذات انزل البنا وانزل اليكم وقول حسا من
 رسول الله منكم ومحمد ونصيرة سواء وقول اخر ما الذي به احباط
 وهو اطاع يستوي اي والذي انزل ومن محمد والذي اطاع هو احد
 الصلة يجوز قليلا لانه صلة اخرى قوله وعند الذي الا ان عبدك
 عليك فلا يغرك كذا العوان الذي الذي عارك اوله لا يغركا قوله عن
 الا اولي فاجمع جموعك ثم وجههم البنا اي من الاولي اعرفوا احذوا الموصوف
 في باصرا الطرائي عورتا صراوات والنساء المحبدان اعمل سابقات اي درو
 النساء بغايات فليصبروا قليلا وليصبروا كثيرا اي صمما قليلا وبكاء كثيرا
 في وجهه تحت سبائي وذلك من القيمة اي من المنة القيمة ولذا راعى
 في اتي ولد الساعنة الاخر وقال البر وقيل ابن السجري الخ في الاخرة بدل
 الجوار الدنيا الامناع المراد منه حب الحصة قال سجع انا بن جلا وظل
 كذا البنا اقبل تقدير انا بن رجل جلا الامور وقيل جلا علم يحكي على انه منقول
 ان قيل بعد مع البنا فاعرف الجمل الشريفة المذكور وقيل بعد البنا
 وصلته الثانية الملة السرية في قوله الشهاد في البنا فاعرف الجمل الشريفة
 عليه كونه ووجهه بغير من البنا فاعرف الجمل الشريفة في قوله الشهاد في البنا

بعد الدنيا والناس
إذا علمتها نفس فرد

حجف منصرف واحد والفرق
في كل ما كان الموصوف بهما ما تقدم
عليه ثبوتها فيكون المتقدم عليه
مجردا وبها ومن نحو متناهي وفي
رسمه المتفرق ضمن وفي
القدم اعطى

وقد كنت في الحرب فلذلك
انما يكون بين شئين ودليل المقدار اولئك اعظم درجة من الذين
انفقوا من بعدهم فانما لا يفرق بين احد من رسله والذين امنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اي بين احد احد قبل احدهما وليس معنى
واحد مثله في قل هو الله احد بل هو للوضوح والعموم ومرتبة اصلية لا يملك
من الواو فلا تقدر برودة بانه تعضي عن العرض بهم وهم الكافرون فرفق
بين كل الرسل وانما فرفقوا بين محمد وبين غيره في النبوة وفي لزوم هذا نظره
والذي يظهر وجه التقدير ان المقدار بين احد بين الله بدليل ويريد
ان يفرقوا بين الله ورسله ونحو سائر اهل تعظيم الحرا والبر وقد يكون كغيره
عن هذا بقوله سبحانه في اول السورة لكم فيها فقه قوله ما سكن اي وما تحرك و
اذا فسركم باسئركم يعني الى هذا فانما يخصهم بما اسكنهم من الهدى اي فان
احصركم فخللكم فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فعد به اي فخلق فعد
لا يفتقر نفسا ايمانا الى ان يكون امت من قبل او كسبت ايمانا بها اي ايمانا
فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم

الميم واما الحناء التي توضع على خلاف فيه وكسها
الشدة ضم اذا وقع الزوال القوة والعدة واما كسها
فهي حناء يصبها على وجهه ويحبه به

من نحو قولك زيد جلا فبكوك جملة لا من قولك جلا زيد بظن قوله ثبت
اخو الى بني زيد طالما علمنا لم نزيد به مفعول من نحو قولك المال زيد
لا من قولك زيد المال والا لعرب متي الصرف فكان يفتح لانه مضاف اليه
خلف الصفة باخذ كل سفسنة اي صالحة بدليل انه قوي كذلك وان يعيها
لا يخرجها عن كونها سفسنة فلا فائدة فيه شيء تدرك كل شيء اي سلطت عليه بدليل
ما تدرك من شيء انت عليه الاجلته كالريم قالوا لان جئت بالحق اي الواضح
والا لكان معه موهوم كرهنا ومانعهم من اية الاهي اكبر من اخائها قال فلم اعطها

شبهات لا بد فعلا للثنا فقص فيهم قل يا اهل الكتاب اسمعوا اني قد
انظر اي ضيقا حزن الحزن وبعث نفعه العاطف نحو لا يسئروني منكم
من انقروا من قبل الغنى وما نل اي ومن انقروا بعد دليل التقدير ان الاستعارة
انما يكون بين شئين ودليل المقدار اولئك اعظم درجة من الذين
انفقوا من بعدهم فانما لا يفرق بين احد من رسله والذين امنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اي بين احد احد قبل احدهما وليس معنى
واحد مثله في قل هو الله احد بل هو للوضوح والعموم ومرتبة اصلية لا يملك
من الواو فلا تقدر برودة بانه تعضي عن العرض بهم وهم الكافرون فرفق
بين كل الرسل وانما فرفقوا بين محمد وبين غيره في النبوة وفي لزوم هذا نظره
والذي يظهر وجه التقدير ان المقدار بين احد بين الله بدليل ويريد
ان يفرقوا بين الله ورسله ونحو سائر اهل تعظيم الحرا والبر وقد يكون كغيره
عن هذا بقوله سبحانه في اول السورة لكم فيها فقه قوله ما سكن اي وما تحرك و
اذا فسركم باسئركم يعني الى هذا فانما يخصهم بما اسكنهم من الهدى اي فان
احصركم فخللكم فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فعد به اي فخلق فعد
لا يفتقر نفسا ايمانا الى ان يكون امت من قبل او كسبت ايمانا بها اي ايمانا
فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم

فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم
الميم واما الحناء التي توضع على خلاف فيه وكسها
الشدة ضم اذا وقع الزوال القوة والعدة واما كسها
فهي حناء يصبها على وجهه ويحبه به

من نحو قولك زيد جلا فبكوك جملة لا من قولك جلا زيد بظن قوله ثبت
اخو الى بني زيد طالما علمنا لم نزيد به مفعول من نحو قولك المال زيد
لا من قولك زيد المال والا لعرب متي الصرف فكان يفتح لانه مضاف اليه
خلف الصفة باخذ كل سفسنة اي صالحة بدليل انه قوي كذلك وان يعيها
لا يخرجها عن كونها سفسنة فلا فائدة فيه شيء تدرك كل شيء اي سلطت عليه بدليل
ما تدرك من شيء انت عليه الاجلته كالريم قالوا لان جئت بالحق اي الواضح
والا لكان معه موهوم كرهنا ومانعهم من اية الاهي اكبر من اخائها قال فلم اعطها

شبهات لا بد فعلا للثنا فقص فيهم قل يا اهل الكتاب اسمعوا اني قد
انظر اي ضيقا حزن الحزن وبعث نفعه العاطف نحو لا يسئروني منكم
من انقروا من قبل الغنى وما نل اي ومن انقروا بعد دليل التقدير ان الاستعارة
انما يكون بين شئين ودليل المقدار اولئك اعظم درجة من الذين
انفقوا من بعدهم فانما لا يفرق بين احد من رسله والذين امنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اي بين احد احد قبل احدهما وليس معنى
واحد مثله في قل هو الله احد بل هو للوضوح والعموم ومرتبة اصلية لا يملك
من الواو فلا تقدر برودة بانه تعضي عن العرض بهم وهم الكافرون فرفق
بين كل الرسل وانما فرفقوا بين محمد وبين غيره في النبوة وفي لزوم هذا نظره
والذي يظهر وجه التقدير ان المقدار بين احد بين الله بدليل ويريد
ان يفرقوا بين الله ورسله ونحو سائر اهل تعظيم الحرا والبر وقد يكون كغيره
عن هذا بقوله سبحانه في اول السورة لكم فيها فقه قوله ما سكن اي وما تحرك و
اذا فسركم باسئركم يعني الى هذا فانما يخصهم بما اسكنهم من الهدى اي فان
احصركم فخللكم فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فعد به اي فخلق فعد
لا يفتقر نفسا ايمانا الى ان يكون امت من قبل او كسبت ايمانا بها اي ايمانا
فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم

فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم
الميم واما الحناء التي توضع على خلاف فيه وكسها
الشدة ضم اذا وقع الزوال القوة والعدة واما كسها
فهي حناء يصبها على وجهه ويحبه به

من نحو قولك زيد جلا فبكوك جملة لا من قولك جلا زيد بظن قوله ثبت
اخو الى بني زيد طالما علمنا لم نزيد به مفعول من نحو قولك المال زيد
لا من قولك زيد المال والا لعرب متي الصرف فكان يفتح لانه مضاف اليه
خلف الصفة باخذ كل سفسنة اي صالحة بدليل انه قوي كذلك وان يعيها
لا يخرجها عن كونها سفسنة فلا فائدة فيه شيء تدرك كل شيء اي سلطت عليه بدليل
ما تدرك من شيء انت عليه الاجلته كالريم قالوا لان جئت بالحق اي الواضح
والا لكان معه موهوم كرهنا ومانعهم من اية الاهي اكبر من اخائها قال فلم اعطها

شبهات لا بد فعلا للثنا فقص فيهم قل يا اهل الكتاب اسمعوا اني قد
انظر اي ضيقا حزن الحزن وبعث نفعه العاطف نحو لا يسئروني منكم
من انقروا من قبل الغنى وما نل اي ومن انقروا بعد دليل التقدير ان الاستعارة
انما يكون بين شئين ودليل المقدار اولئك اعظم درجة من الذين
انفقوا من بعدهم فانما لا يفرق بين احد من رسله والذين امنوا بالله
ورسله ولم يفرقوا بين احد منهم اي بين احد احد قبل احدهما وليس معنى
واحد مثله في قل هو الله احد بل هو للوضوح والعموم ومرتبة اصلية لا يملك
من الواو فلا تقدر برودة بانه تعضي عن العرض بهم وهم الكافرون فرفق
بين كل الرسل وانما فرفقوا بين محمد وبين غيره في النبوة وفي لزوم هذا نظره
والذي يظهر وجه التقدير ان المقدار بين احد بين الله بدليل ويريد
ان يفرقوا بين الله ورسله ونحو سائر اهل تعظيم الحرا والبر وقد يكون كغيره
عن هذا بقوله سبحانه في اول السورة لكم فيها فقه قوله ما سكن اي وما تحرك و
اذا فسركم باسئركم يعني الى هذا فانما يخصهم بما اسكنهم من الهدى اي فان
احصركم فخللكم فمن كان منكم مريضا او به اذى من راسه فعد به اي فخلق فعد
لا يفتقر نفسا ايمانا الى ان يكون امت من قبل او كسبت ايمانا بها اي ايمانا
فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم

فوجدت عباس بن مروان السلمي يقيم بينكم
الميم واما الحناء التي توضع على خلاف فيه وكسها
الشدة ضم اذا وقع الزوال القوة والعدة واما كسها
فهي حناء يصبها على وجهه ويحبه به

وكتبها والابن من اللغة الشريفة بهذا التقدير بنده شبهة الغرض كالغرض
وغيره اذا قالوا سوء الله تم بين عدم الايمان وبين الايمان الذي لم يقبل
بالعلم الصالح الى عدم الانشغال به وهذا التاويل ذكرنا بن عطية وابن النجاشي
ومن القليل حدثنا م ومطوفها كقولها فما ادركا رشدا لهما اي امر
وقدر فيه بحث حذف المعطوف عليها ان اضرب بعصاك الحجر فانفجرت
فانفجرت فانفجرت وزعم ابن عصفوان القاني فانفجرت هي فانضرب فان
قاه فانفجرت حذف يكون على المحذوف دليل بقا بغيره ليس بشيء
لفظ القاء من واحد فكيف يحصل الدليل وجوب الزمخشري ومن نجران
تكون قاه الحجاب اي فان ضربت ففجرت وبرد ان ذلك يقتضي تقد
الانفجار على الضرب بل ان يفسر فقد سرق الخ من قبل الا ان قبل المراد فف
حكما يثبت الانفجار على ضربك وقبل في ام حسم ان تدخل الحذف ان
ام متصلة والتقدير اعلم ان الحذف بالحكاية ام حسم حذف المبدل
منه قبل في ولا تقولوا لما نصف السنك الكذب وفي كما ارسلناكم
رسولا منكم ان الكذب بدل من مفعول نصف الحذف في انضمر ولك
في رسولا بناء على ان ما في كما موصول اسمي ورد ان قبل اطلاق ما على
الواحد من اولي العدل والظاهر ان ما كما فزواظهر منها ما مصدرة
لا بقاء الكاذب على الخ وقيل في الكذب انه مفعول اما تقولوا
والجملتان بعد ذلك مني يقولوا الكذب لما نصف السنك من البهايم
بالحل والحرمة واما المحذوف في يقولون الكذب واما النصف على ان
مصدرة والجملتان محذوفان القول اي لا تجالوا وتحرموا المجرى قول
تنطق به السنك وقرئ بالجر بلا من ما على انها اسم وبالرفع وخم
الكاذب الذي جعل الكذب صفرا للقاء على قدره قبل في لا الا

فانفجرت فانفجرت وزعم ابن عصفوان القاني فانفجرت هي فانضرب فان
قاه فانفجرت حذف يكون على المحذوف دليل بقا بغيره ليس بشيء
لفظ القاء من واحد فكيف يحصل الدليل وجوب الزمخشري ومن نجران
تكون قاه الحجاب اي فان ضربت ففجرت وبرد ان ذلك يقتضي تقد
الانفجار على الضرب بل ان يفسر فقد سرق الخ من قبل الا ان قبل المراد فف
حكما يثبت الانفجار على ضربك وقبل في ام حسم ان تدخل الحذف ان
ام متصلة والتقدير اعلم ان الحذف بالحكاية ام حسم حذف المبدل
منه قبل في ولا تقولوا لما نصف السنك الكذب وفي كما ارسلناكم
رسولا منكم ان الكذب بدل من مفعول نصف الحذف في انضمر ولك
في رسولا بناء على ان ما في كما موصول اسمي ورد ان قبل اطلاق ما على
الواحد من اولي العدل والظاهر ان ما كما فزواظهر منها ما مصدرة
لا بقاء الكاذب على الخ وقيل في الكذب انه مفعول اما تقولوا
والجملتان بعد ذلك مني يقولوا الكذب لما نصف السنك من البهايم
بالحل والحرمة واما المحذوف في يقولون الكذب واما النصف على ان
مصدرة والجملتان محذوفان القول اي لا تجالوا وتحرموا المجرى قول
تنطق به السنك وقرئ بالجر بلا من ما على انها اسم وبالرفع وخم
الكاذب الذي جعل الكذب صفرا للقاء على قدره قبل في لا الا

فانفجرت فانفجرت وزعم ابن عصفوان القاني فانفجرت هي فانضرب فان
قاه فانفجرت حذف يكون على المحذوف دليل بقا بغيره ليس بشيء
لفظ القاء من واحد فكيف يحصل الدليل وجوب الزمخشري ومن نجران
تكون قاه الحجاب اي فان ضربت ففجرت وبرد ان ذلك يقتضي تقد
الانفجار على الضرب بل ان يفسر فقد سرق الخ من قبل الا ان قبل المراد فف
حكما يثبت الانفجار على ضربك وقبل في ام حسم ان تدخل الحذف ان
ام متصلة والتقدير اعلم ان الحذف بالحكاية ام حسم حذف المبدل
منه قبل في ولا تقولوا لما نصف السنك الكذب وفي كما ارسلناكم
رسولا منكم ان الكذب بدل من مفعول نصف الحذف في انضمر ولك
في رسولا بناء على ان ما في كما موصول اسمي ورد ان قبل اطلاق ما على
الواحد من اولي العدل والظاهر ان ما كما فزواظهر منها ما مصدرة
لا بقاء الكاذب على الخ وقيل في الكذب انه مفعول اما تقولوا
والجملتان بعد ذلك مني يقولوا الكذب لما نصف السنك من البهايم
بالحل والحرمة واما المحذوف في يقولون الكذب واما النصف على ان
مصدرة والجملتان محذوفان القول اي لا تجالوا وتحرموا المجرى قول
تنطق به السنك وقرئ بالجر بلا من ما على انها اسم وبالرفع وخم
الكاذب الذي جعل الكذب صفرا للقاء على قدره قبل في لا الا

من الاستشهاد...
 الله ان اسم الله تبدل من خبير الخبز المحذوف...
 قد مر ان سبويه والتحليل اجازة وان بالحق ومن بقية منعوا حذف...
 للبشر اكثر ذلك في جواب الاستفهام نحو وما ادرك ما الخطيئة ما الله...
 اي ما ادرك الله وما ادرك ما هيته ما رخصته ما اصحاب اليمين في...
 محضونا لا يبين قل فانبتكم بشر من ذلك التار وبعد فالجواب نحو...
 ضاحكاً لنفسه من اساء فعلها اي فعله لنفسه فاساءت فعلها وان قال العبد...
 فاحزانكم اي هم اخوانكم فان لم يصبها وا بل بطل وان مسه الشرف...
 فانه لم يكونا رجلين فوجلا وان اي فالتشابه في ان مسعودان...
 تعذبهم فسادك وبعد القول نحو قالوا اساطير الاولين الا قالوا...
 يساحروا يخونون سيقولون ثلثة الايات بل قالوا الضغائن احلام...
 وبعد ما الجرح صفته في المعنى نحو التائبون العابدون ونحوهم كمن...
 ووقع في غير ذلك لا بد نحو لا يفرق ثقل الدين كذا في البلاد متناه...
 قليل ولا تقولوا ثلثة لم يلبثوا الاساعه من نهار بلاغي اي هذا البلاغ...
 وقد صرح بمرق هذا بلاغ لنا من سورة انزلنا اي هذا سورة...
 ومثله قول العلماء باب كذا وسبب يصرح به حذف الخبر وطعام الذين...
 او ثلث الكتاب حل لكم وطعام حل لهم والمحضات من الموضات و...
 المحضات من الذين او ثلث الكتاب حل لكم اكلها اذ لم يظلمها اذ لم...
 واما انتم اعلم ام الله فلا حاجة الى دعوى حذف كما قبل لكم كون اعلم...
 خبر عنها واما انتم اعلم وما لك فشكل لانه ان عطفت على انتم لزم...
 كون اعلم خبر عنها او على اعلم لزم كونه شريكاً في الخبر او على اعلم...
 لزم اي نسبة العلم اليه العطف على الصبر الفصل الرابع من غير...
 توكيد ولا فصل واعمال افضل في الظاهر وان قد مبتدأ حذف خبر...
 فان الكلام فيما كان حذف...
 والخطب في موضع...
 انما علموا ان...
 انما علموا ان...
 انما علموا ان...

فان سبويه والتحليل فلا في مثلك
 جاني زيد ومرت جاني زيد
 انفسها في تقديرها
 كذا في الموكد وانما لم يترك
 فاما لا عيباً مبتدأ في قول
 واقتصر كما توكيداً والتقدير
 زيد ومرت بمرورها
 مجزأ في شلا او عنهما
 ووجه التقدير ان التقدير
 مؤولهما وشرطها في التقدير
 وهو لا يمكن في صيغة
 اساطير الاولين والاثني في قوله
 اساطير الاولين والاثني في قوله
 الفقان قال ثم قالوا...
 الاولين والاثني في قوله...
 واسبوا وكون خبر اساطير الاولين...
 خبر مبتدأ محذوف كما في قوله...
 قاله غير واحد من النحاة...
 فبما و خبر كالتقدير...
 التبعة قوله ووقع في خبر...
 ولا يفرق ثقل الدين...
 اقول لا بد ان كان حذف...
 فان الكلام فيما كان حذف...

10

سبب قول الله
 اعزوني ههنا ما راى
 صفة العشرة بكسر الصاد
 وسكان الزا القطعة من
 الابرح الثلثين كذا في
 وفي ق العشرة بالكسر
 يمين العشرين الى
 ثلثين والى
 الحين
 والاربعين او
 يمين عشرة والى نصف
 قوله يمين بعد لو شئت قول
 وكذا بعد لو اردت ولو قرئت
 ونحو الكسح فان الجواب يدل
 على المفعول المحذوف ويمين
 اللهم الا ان يكون تعليقه
 فربما كقوله ولو شئت
 ان ابكى واليكته
 عليه
 ولكن ساء الصبر
 اوسع فان تعليقه
 بكاء الدم غريب فلا بد من
 المفعول يتقرر فى نفس
 ويانس به دم

فانك عدا الله انما انا عدا
المجسني قوله
ولا تقول اني انا عدا
سنة منفا

الاسم المستخرج من افعالها الفا
والنوع التام في الوجود
واما الدليل في ان يكون
ان هو احد الفاعل او المفعول
المستخرج من افعالها الفا
فقد قيل في الدليل في المنكرين
منه والاولى في ان لا يكون له
بغير

الحسنات بالعلم
فيما ذكرنا
على ما كان
الذي ذكرناه
للحق لا الشك

[illegible]

[illegible]

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

المفصول

على نية ان خبره بدها انها لا تخرج من الجارة للمفصول وقال الاخفش للام
زائدة وليس هنا بقياس التركيب فاسق قال ابن مالك خبرك بذلك
المشهور صحت فالاولى عندنا ان يخرج على قوله ولقد امر على الله
حذف لام الجواب ذلك لانه حذف لام جواب او نحو شأ جعلناه اجابا حذفت
لام لقدم مع طول الكلام وقد اخرج من زكاها حذف لام لافلين يخلص
بالضرورة كقول غامر من الطغول وقيل مرة اثار فانه فرغ وانما هو يخلص
حذف جملة القسم كبر حيا وهو لا يم مع غيرنا من حروف القسم حيث قبل
لا فليل او لقدم فعل اولي فعل له ثم قدم جملة قسم ثم جملة قسم مقدرة
نحو لا عن بنه عدا باسند هذا الآية ولقد صدقكم الله وعدا لئن اخرجوا
يخرجون معهم واختلفت في تحول بداهة او نحو ان زيد قام او لقام هل
يجب كونه جوابا للقسم ولا حذف جواب القسم بحذف تقديم عليه واكثر
ما يقتضيه من الجواب فالاول يجوز بداهة قام والله ومنه ان جاني زيد والله
اكرمه والثاني يجوز بداهة الله قام فان قلت بداهة الله قام او لقام محتمل
كون المتأخر عنه خبر عن المقدم عليه واحتمل كونه جوابا بالقسم وجواب الخبر
يجوز في غير ذلك نحو والبارك غرقا الا اى لبعث بدليل ما بعد ذلك
المقدم هو العامل في يوم ترجفنا وغاملة اذكر وقيل الجوابان في ذلك
لغيره وهو يعيد بداهة ومثله والقران الجيد اى لبعث بدليل كما اهلكنا
اولئك لبعث بدليل بل عجبا ان جاءهم منذر وقبل الجواب مذكور
فقال الاخفش قد علمنا وحذف اللام للطول مثل قل افلح من زكاها ابن
كيسا ما يلفظ من قول الابن الكوفون بل عجبا والعنى لقدم عجم
ان في ذلك لذكر مثل حرق القوان ذى الذكر اى انه لم يجر وانك لمن
المرسلين او ما الامر كما يترجمون وقبل مذكور فقال الكوفون والزنا

على نية ان خبره بدها انها لا تخرج من الجارة للمفصول وقال الاخفش للام
زائدة وليس هنا بقياس التركيب فاسق قال ابن مالك خبرك بذلك
المشهور صحت فالاولى عندنا ان يخرج على قوله ولقد امر على الله
حذف لام الجواب ذلك لانه حذف لام جواب او نحو شأ جعلناه اجابا حذفت
لام لقدم مع طول الكلام وقد اخرج من زكاها حذف لام لافلين يخلص
بالضرورة كقول غامر من الطغول وقيل مرة اثار فانه فرغ وانما هو يخلص
حذف جملة القسم كبر حيا وهو لا يم مع غيرنا من حروف القسم حيث قبل
لا فليل او لقدم فعل اولي فعل له ثم قدم جملة قسم ثم جملة قسم مقدرة
نحو لا عن بنه عدا باسند هذا الآية ولقد صدقكم الله وعدا لئن اخرجوا
يخرجون معهم واختلفت في تحول بداهة او نحو ان زيد قام او لقام هل
يجب كونه جوابا للقسم ولا حذف جواب القسم بحذف تقديم عليه واكثر
ما يقتضيه من الجواب فالاول يجوز بداهة قام والله ومنه ان جاني زيد والله
اكرمه والثاني يجوز بداهة الله قام فان قلت بداهة الله قام او لقام محتمل
كون المتأخر عنه خبر عن المقدم عليه واحتمل كونه جوابا بالقسم وجواب الخبر
يجوز في غير ذلك نحو والبارك غرقا الا اى لبعث بدليل ما بعد ذلك
المقدم هو العامل في يوم ترجفنا وغاملة اذكر وقيل الجوابان في ذلك
لغيره وهو يعيد بداهة ومثله والقران الجيد اى لبعث بدليل كما اهلكنا
اولئك لبعث بدليل بل عجبا ان جاءهم منذر وقبل الجواب مذكور
فقال الاخفش قد علمنا وحذف اللام للطول مثل قل افلح من زكاها ابن
كيسا ما يلفظ من قول الابن الكوفون بل عجبا والعنى لقدم عجم
ان في ذلك لذكر مثل حرق القوان ذى الذكر اى انه لم يجر وانك لمن
المرسلين او ما الامر كما يترجمون وقبل مذكور فقال الكوفون والزنا

والله اعلم
والله اعلم
والله اعلم

فلهذا جردنا الزيادة من قوله
 انما لا نقول ليس الجواب
 فانما نقول ان كل الاكاذب بالرسالة والقلب
 من اجل ان معنى صدق الله وبره ان الجواب لا يتقدم وقبله اهلنا
 من اجل ان معنى الصدق هو مطرد بعد الطلب نحو
 فاتبوني بحبيكم فاتبتموه اشد الى اجل قرب غيب قوتك
 ونبي الرسل وجاء بدونه هو الارضى فاسخرنا باى ما عجزون اى فان
 لم يأت اخلص العباد الى في هذا البلد فباى ما عجزون في غير هذا
 اتخذوا من دونه اولياء فالله هو الولي اى ان ارادوا وليا بخلاف الله
 هو الولي ويقولوا لو انزل علينا الكتاب كما انزلناكم فقد جاءكم
 بينكم من ربكم وهذا من اظلم من كذب بايات الله اى ان صدقتم
 فيما كنتم تقولون من انفسكم فقد جاءكم بينكم وان كنتم فلا احد كذب
 منكم فمن اظلم وانما جعلت هذه الآية من حذف جملة الشرط لفظا
 من حذفها وحذف جملة الجواب لانه قد ذكر في اللفظ جملة قائمة مقام
 الجواب فذلك يسمى جوابا بانجوز كما سباني وجعل منه الزمخشري وتبعه
 ابن مالك بدلا للذين قلتم تقولون ان افتخرتم بقلوبكم فلم يقلوا هم
 وبره ان الجواب المنفى بلم لا تدخل عليه الفاء وجعل منه ابو البقاء ذلك
 الذى يدعى الينم اى ان اردت معرفته فذلك وهو حسن وحذف جملة
 الشرط بدون الادات كسر كقوله فظلمها فلست لها بكفو ولا بعمل
 مفرك الحسام اى ولا انطلقها وحذف جملة جواب الشرط وذلك
 ان تقدم عليه واكتفى بما بدل على الجواب فالاول نحو هو ظالم ان فعل من
 والثاني نحو هو ان فعل ظالم وانا انشاء الله للمهتدين ومنه والله ان
 جازى زيدا كرمته وقول ابن معطي اللفظ ان بقده هو الكلام لمن كرمته
 فبغير ضرورة وهي حذف الجواب مع كون الشرط مضارعا واما الجواب الجملة
 فبغير ضرورة وهي حذف الجواب مع كون الشرط مضارعا واما الجواب الجملة

الاسمين وجهنا الشرط والجواب بغير فقيه ضرورة انه وفي حذف
 الفاعل لقوله من يفعل الحسنات الله يشكرهما وهم ابن الجناز لا يقطع
 بهذا الوجه ويجوز حذف الجواب في خبره ذلك فان استطعنا ان نتبع
 تفقا في الارض الابنة اي فافعل ولو ان قرأنا مسير به الجبال الابنة اي
 لما امنوا به بليل وهم يكفرون بالرحمن والنعمون يتقدرون كان هذا
 القرآن وما قد رتبوا له لو يعلمون علم اليقين اي لا ندعهم ولما اظاكر
 الشكاز ولو اشدى به اي ما يقبل منه ولو كنتم في ربح مشيتاى لا
 الوافا قبل لهم انقوا ما بين ايديكم وما اخلفكم لعلكم ترهبون اي اعرضوا بيل
 ما بعد ان ذنوبكم اي طهرتم ولو حبسنا مثله مده اي لنقد ولو ترى ان
 المجرمون ناكسوا ورسام اي ارايت امرا فضيعا ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته وان الله تواب حكيم اي لهلكتم قل ارايت ان كان من عند الله كفرتم
 به قال الزمخشري تقديره الستم ظالمين بدل ابل ان الله لا يهلك القوم الظالمين
 وبهذه ان جمله الاستسهاام لا تكون جوابا الا بالعاموخة عن المنة نحو
 ان حبسنا فما احسن الى ومعدلته على غير ما نحو فهل تحسن الى ثلثه
 لاك التحقون من حذف الجواب مثل من كان بهر جوابا لقاء الله فان اجل
 الله لا ان الجواب مسبب عن الشرط واجل الله ان سواء وجب الاجاء
 ام لم يوجد واما الاصل فليسا در العمل فان اجل الله لاث ومثله وان نجر
 بالقول اي فاعلم انه على من جهرك فانه يعلم السر وان يكذبوا اي فقص
 فقد كذبت رسل من قبلك ان تمسكهم قرحاى فاصبر وان تقلد من القوة
 قرح مثله ومن يتبع خطوات الشيطان اي يفعل الفواحش والمنكرات
 فانه يامر بالعشاء والمنكر ومن يقول الله ورسوله والذين امنوا اي
 يغلب فان جواب الله هم الغالبون وان عرفوا الطلاق اي فلا تؤذون من

في قوله من يفعل الحسنات الله يشكرهما وهم ابن الجناز لا يقطع
 بهذا الوجه ويجوز حذف الجواب في خبره ذلك فان استطعنا ان نتبع
 تفقا في الارض الابنة اي فافعل ولو ان قرأنا مسير به الجبال الابنة اي
 لما امنوا به بليل وهم يكفرون بالرحمن والنعمون يتقدرون كان هذا
 القرآن وما قد رتبوا له لو يعلمون علم اليقين اي لا ندعهم ولما اظاكر
 الشكاز ولو اشدى به اي ما يقبل منه ولو كنتم في ربح مشيتاى لا
 الوافا قبل لهم انقوا ما بين ايديكم وما اخلفكم لعلكم ترهبون اي اعرضوا بيل
 ما بعد ان ذنوبكم اي طهرتم ولو حبسنا مثله مده اي لنقد ولو ترى ان
 المجرمون ناكسوا ورسام اي ارايت امرا فضيعا ولو لا فضل الله عليكم
 ورحمته وان الله تواب حكيم اي لهلكتم قل ارايت ان كان من عند الله كفرتم
 به قال الزمخشري تقديره الستم ظالمين بدل ابل ان الله لا يهلك القوم الظالمين
 وبهذه ان جمله الاستسهاام لا تكون جوابا الا بالعاموخة عن المنة نحو
 ان حبسنا فما احسن الى ومعدلته على غير ما نحو فهل تحسن الى ثلثه
 لاك التحقون من حذف الجواب مثل من كان بهر جوابا لقاء الله فان اجل
 الله لا ان الجواب مسبب عن الشرط واجل الله ان سواء وجب الاجاء
 ام لم يوجد واما الاصل فليسا در العمل فان اجل الله لاث ومثله وان نجر
 بالقول اي فاعلم انه على من جهرك فانه يعلم السر وان يكذبوا اي فقص
 فقد كذبت رسل من قبلك ان تمسكهم قرحاى فاصبر وان تقلد من القوة
 قرح مثله ومن يتبع خطوات الشيطان اي يفعل الفواحش والمنكرات
 فانه يامر بالعشاء والمنكر ومن يقول الله ورسوله والذين امنوا اي
 يغلب فان جواب الله هم الغالبون وان عرفوا الطلاق اي فلا تؤذون من

ان كان من عند الله كفرتم به قال الزمخشري تقديره الستم ظالمين بدل ابل ان الله لا يهلك القوم الظالمين
 وبهذه ان جمله الاستسهاام لا تكون جوابا الا بالعاموخة عن المنة نحو
 ان حبسنا فما احسن الى ومعدلته على غير ما نحو فهل تحسن الى ثلثه
 لاك التحقون من حذف الجواب مثل من كان بهر جوابا لقاء الله فان اجل
 الله لا ان الجواب مسبب عن الشرط واجل الله ان سواء وجب الاجاء
 ام لم يوجد واما الاصل فليسا در العمل فان اجل الله لاث ومثله وان نجر
 بالقول اي فاعلم انه على من جهرك فانه يعلم السر وان يكذبوا اي فقص
 فقد كذبت رسل من قبلك ان تمسكهم قرحاى فاصبر وان تقلد من القوة
 قرح مثله ومن يتبع خطوات الشيطان اي يفعل الفواحش والمنكرات
 فانه يامر بالعشاء والمنكر ومن يقول الله ورسوله والذين امنوا اي
 يغلب فان جواب الله هم الغالبون وان عرفوا الطلاق اي فلا تؤذون من

فقد من ذلك قوله وانتم
قلت قولنا كان علم
لم يكن له العلم الا في
هو مشعر من قولك
اسم مفصول من قولك
نظير انما هو العلم
والربا في قول الربا
منه الداس قول الربا
بعد الشرية كقول الربا
قالت بنات
العلم قول الربا
لا تخفى
نفسه فاعلموا ان
في التفسير ان
وليس في
تفهمون
لعدم
استقلاله بالافادة
بمن مجموع ذلك هو الكلام
واذا كان كذا فالمحذوف
في بين الموضعين الذين
المع بعض الكلام لا الكلام
اليعني من العلم بعينه
ومثله نجمة وهو خلاف
البيان قوله انما هو العلم
ان يكن ملك الدال فلو
اقول في حذف شرطه
وغيره بها وذلك
اكثر من جملة كنه
لم يخرج عما
ذكره
الاول من حذف
الشرط وحذف الجواب
كون هذا للمحذوف منه اكثر من
اللام

فقد من ذلك قوله وانتم
قلت قولنا كان علم
لم يكن له العلم الا في
هو مشعر من قولك
اسم مفصول من قولك
نظير انما هو العلم
والربا في قول الربا
منه الداس قول الربا
بعد الشرية كقول الربا
قالت بنات
العلم قول الربا
لا تخفى
نفسه فاعلموا ان
في التفسير ان
وليس في
تفهمون
لعدم
استقلاله بالافادة
بمن مجموع ذلك هو الكلام
واذا كان كذا فالمحذوف
في بين الموضعين الذين
المع بعض الكلام لا الكلام
اليعني من العلم بعينه
ومثله نجمة وهو خلاف
البيان قوله انما هو العلم
ان يكن ملك الدال فلو
اقول في حذف شرطه
وغيره بها وذلك
اكثر من جملة كنه
لم يخرج عما
ذكره
الاول من حذف
الشرط وحذف الجواب
كون هذا للمحذوف منه اكثر من
اللام

فقد من ذلك قوله وانتم
قلت قولنا كان علم
لم يكن له العلم الا في
هو مشعر من قولك
اسم مفصول من قولك
نظير انما هو العلم
والربا في قول الربا
منه الداس قول الربا
بعد الشرية كقول الربا
قالت بنات
العلم قول الربا
لا تخفى
نفسه فاعلموا ان
في التفسير ان
وليس في
تفهمون
لعدم
استقلاله بالافادة
بمن مجموع ذلك هو الكلام
واذا كان كذا فالمحذوف
في بين الموضعين الذين
المع بعض الكلام لا الكلام
اليعني من العلم بعينه
ومثله نجمة وهو خلاف
البيان قوله انما هو العلم
ان يكن ملك الدال فلو
اقول في حذف شرطه
وغيره بها وذلك
اكثر من جملة كنه
لم يخرج عما
ذكره
الاول من حذف
الشرط وحذف الجواب
كون هذا للمحذوف منه اكثر من
اللام

فقد من ذلك قوله وانتم
قلت قولنا كان علم
لم يكن له العلم الا في
هو مشعر من قولك
اسم مفصول من قولك
نظير انما هو العلم
والربا في قول الربا
منه الداس قول الربا
بعد الشرية كقول الربا
قالت بنات
العلم قول الربا
لا تخفى
نفسه فاعلموا ان
في التفسير ان
وليس في
تفهمون
لعدم
استقلاله بالافادة
بمن مجموع ذلك هو الكلام
واذا كان كذا فالمحذوف
في بين الموضعين الذين
المع بعض الكلام لا الكلام
اليعني من العلم بعينه
ومثله نجمة وهو خلاف
البيان قوله انما هو العلم
ان يكن ملك الدال فلو
اقول في حذف شرطه
وغيره بها وذلك
اكثر من جملة كنه
لم يخرج عما
ذكره
الاول من حذف
الشرط وحذف الجواب
كون هذا للمحذوف منه اكثر من
اللام

عليه او معولا بدون عامل نحو يقول الله ونحو قولوا اجرا ونحو غير ذلك
الله واما قولهم في نحو من اهل تعدى الحان الضم فلم يعد في فصول
في علم النحو فاما ذلك في المعبر كذا قولهم جئت الفاعل لعظمته وحقا
الفعول او للعكس واليه يلجأ في الغوف عليه او منه ونحو ذلك فانه يظن
منهم على صناعة البيان ولما ذكر بعض ذلك في كتابي جربا طام ٢٨ وكنت
وعلى ان الامن غير ان غرت غوت وان توشد غرة ارشد بل لا في
الكتاب مادة متاع على التفسير العربية جميعا واما قولهم في ركب الناقه
طليان اية على حذف عاطف ومعطوف اى والناقه فلزم لم يطابق الخبر
الخبر عن المحذوف قبل هو على حذف مضاف اى احد طليحين وهذا لا ينافي
في نحو غلام ويدخبر بهما الباب السادس من الكتاب في التحذير من امور راسية
بين العربي والصواب خلافا وهي كثيرة والذي يحضرن الان من لغز
موضعا احدا قولهم لو انها حرفا متناعي لا متناعي وقد بينا الصواب في
ذلك في فصل لو ووسطا القول فيه لما لم يستحق اليه والثاني قولهم في
اذا غير النجاسة انها طرف لما يستقبل من الزمان وفيه معنى الشرط على
وذلك معيب من جملة احديهما انهم تذكرونه في كل موضع واما
ذلك فيسب لاداة من حيث هو وعلى العربي ان يبين في كل موضع هل
مضمونه لغز الشرط ام لا واحسن مما قالوه ان يقال اذا اريد تفسيره فان
جاء في طرف مستقبل فافض لشرطه منصب بجوابه صالح لغز ذلك
والثانية ان العبارة التي تلقى للمذنبين يطلب فيها الايجاز لتخفف على
الاسنة اذا الحاجرة اعلم اني تذكرها وكان اخص من قولهم لما يستقبل
من الزمان ان يقولوا امستقبل والثالث ان المراد انها طرف موضوع
للمستقبل والعبارة موحية انها محل للمستقبل كما يقول اليوم طرف

[illegible]

والتفت في ثوبه وحملته حوال
المنطقه

على السبعة ٢

[illegible]

قوله بغير عن ذلك الى قول
اي عن اوراقه ويؤيد ذلك
والراي بعض النحال قوله
وقم بولي به الايض بعض
البعض قول العرف
وانما من العدلين قد لها
فيما من العدلين قد لها

عليما فان الجواب بان المعبر انما هو باذانان باعتبارها سالناهم عن علته
الاخصاص فلا يجدون مصراعا عن العليل بمسألة الفاشية فيجب
الى ما العبرة البصريون والحادى عشر قولهم في نحو قوله نعم فانكم انما اطاب
لكم من النساء مشى وثلاثه درباع ان الواو نامة عن او ولا يعرف ذلك
في اللغة وانما يقوله بعض ضعفا العربى والمفسر وانما الاية فقال ابو طاهر
حمزة بن الحسن الاصفهاني في كتابه السبعة بالرسالة المعربة عن شعره في
القول بان الواو في ما ينفرد به عن غيره من الحروف فاعلموا ان الاعداد التي تجتمع

فيها ثمان قسم بولي به لضم بعضه الى بعض وهو الاعداد الاصول هو ثمانية ثمان
في الحج وسبعة اذ جمعتم تلك عشرة كاملة ثلثين لبله وانما ما بعضهم قسم
مبغاة دبر ربعين لبله وقسم بولي به لضم بعضه الى بعض وانما دبر
الافراد الاثنى عشر وهو الاعداد المعدولة كذالك الاية وانه سورة فاطر
وقال اي منهم جماعة ذو جماعة ذو ثلثة ثلثة وجماعة ذوو الاربعة

اربعة فكل جنس مفرد بعدد وقال الشاعر وكما اقبل بوايد ايسر نواب
الناس في وقولهم يقولوا انك فخراس من يدين ثمانية كما قال ثلثة
ايام في الحج وسبعة اذ جمعتم تلك عشرة كاملة ثلثين لبله وانما ما بعضهم قسم
مبغاة دبر ربعين لبله وقسم بولي به لضم بعضه الى بعض وانما دبر
الافراد الاثنى عشر وهو الاعداد المعدولة كذالك الاية وانه سورة فاطر

وقال اي منهم جماعة ذو جماعة ذو ثلثة ثلثة وجماعة ذوو الاربعة
اربعة فكل جنس مفرد بعدد وقال الشاعر وكما اقبل بوايد ايسر نواب
الناس في وقولهم يقولوا انك فخراس من يدين ثمانية كما قال ثلثة
ايام في الحج وسبعة اذ جمعتم تلك عشرة كاملة ثلثين لبله وانما ما بعضهم قسم
مبغاة دبر ربعين لبله وقسم بولي به لضم بعضه الى بعض وانما دبر
الافراد الاثنى عشر وهو الاعداد المعدولة كذالك الاية وانه سورة فاطر

قوله بغير عن ذلك الى قول
اي عن اوراقه ويؤيد ذلك
والراي بعض النحال قوله
وقم بولي به الايض بعض
البعض قول العرف
وانما من العدلين قد لها
فيما من العدلين قد لها
عليما فان الجواب بان المعبر انما هو باذانان باعتبارها سالناهم عن علته
الاخصاص فلا يجدون مصراعا عن العليل بمسألة الفاشية فيجب
الى ما العبرة البصريون والحادى عشر قولهم في نحو قوله نعم فانكم انما اطاب
لكم من النساء مشى وثلاثه درباع ان الواو نامة عن او ولا يعرف ذلك
في اللغة وانما يقوله بعض ضعفا العربى والمفسر وانما الاية فقال ابو طاهر
حمزة بن الحسن الاصفهاني في كتابه السبعة بالرسالة المعربة عن شعره في
القول بان الواو في ما ينفرد به عن غيره من الحروف فاعلموا ان الاعداد التي تجتمع
فيها ثمان قسم بولي به لضم بعضه الى بعض وهو الاعداد الاصول هو ثمانية ثمان
في الحج وسبعة اذ جمعتم تلك عشرة كاملة ثلثين لبله وانما ما بعضهم قسم
مبغاة دبر ربعين لبله وقسم بولي به لضم بعضه الى بعض وانما دبر
الافراد الاثنى عشر وهو الاعداد المعدولة كذالك الاية وانه سورة فاطر
وقال اي منهم جماعة ذو جماعة ذو ثلثة ثلثة وجماعة ذوو الاربعة
اربعة فكل جنس مفرد بعدد وقال الشاعر وكما اقبل بوايد ايسر نواب
الناس في وقولهم يقولوا انك فخراس من يدين ثمانية كما قال ثلثة
ايام في الحج وسبعة اذ جمعتم تلك عشرة كاملة ثلثين لبله وانما ما بعضهم قسم
مبغاة دبر ربعين لبله وقسم بولي به لضم بعضه الى بعض وانما دبر
الافراد الاثنى عشر وهو الاعداد المعدولة كذالك الاية وانه سورة فاطر

لا يسوغ لهم ان يفسدوا الا على احد انواع العشرة وليس لهم ان يجمعوا
 بينها فيجعلوا بعض العشرة على نفسها وبعضها على متانيتها وبعضها على تركها
 وذهب معنى مجوز الجمع بين انواع العشرة التي دلت عليه الواو وذهب
 ان الواو دلت على اطلاق ياخذ الناكحون من اراؤا نكاحا من النساء
 على طريق الجمع ان ساءوا متعفين فيها معطورا عليهم ماورد في ذلك
 وابلغ من هذه المقالة في الفساقول من اثبت الواو الثانية وحصل فيها
 سبعة وثانهم كلهم وقد مضى في باب الواو ان ذلك لا يقع له ولا
 فيها هنا قبل عا طفر في اوجه على خبر مفرد والاصل في سبعة وثانهم
 كلهم وقيل للاسبغ في الوقف على سبعة وان في الكلام تغير الكون
 سبعة وكان لما قبل سبعة قبل غير وثانهم كلهم واصل الكلام ان نظير
 ان المملوك اذا دخلوا قرية الابنة فان وكذلك يفعلون ليس من كلامهم
 بوجه انه قد جاء في المقامين الاولين رجاء بان يغيب له في هذا
 المقالة فدل على ان المقام الاول يكون صدقا ولا يرد ذلك بقوله ثم ما يعلم
 قليل لا يمكن ان يكون المراد ما يعلم عدتهم او قصتهم قبل ان يتلوهما
 علينا لا قبل من اهل الكتاب الذين عرفوه من الكتب وكلام الرخصة
 بعض ان القليل هم الذين قالوا سبعة فينبذ في الاشكال انه ولكنه خلاف
 الظاهر وقيل هو والاحال والواو الداخلة على الجملة الموصوفة بالناكح
 لوصف الموصوف بالصفر كبريت برجل ومعه سيف واما الواو الاولى
 فلا حقيقة لها وقد مر واما والاحال فان عامل الاحال ان قد ثبت ثم ثلثه
 او هو لا ثلثه فان قيل على التعذر بالثالث هو من باب وهذا يعني شيئا
 قلنا العامل المعنوي لا يبعد والثاني عندهم الموثق المجازي يجوز
 معه التذكير والثانيتها وهذا يرد اوله الفهم في معاوتهم والصواب
 في تقدير الآية هو لا يسوغ واثانهم كلهم

قوله وفيه ان المملوك اذا
 دخلوا قرية الابنة فان وكذلك
 يفعلون ليس من كلامهم
 بوجه انه قد جاء في المقامين
 الاولين رجاء بان يغيب له في هذا
 المقالة فدل على ان المقام الاول
 يكون صدقا ولا يرد ذلك بقوله
 ثم ما يعلم عدتهم او قصتهم
 قبل ان يتلوهما علينا لا قبل من
 اهل الكتاب الذين عرفوه من الكتب
 وكلام الرخصة بعض ان القليل
 هم الذين قالوا سبعة فينبذ في
 الاشكال انه ولكنه خلاف الظاهر
 وقيل هو والاحال والواو الداخلة
 على الجملة الموصوفة بالناكح
 لوصف الموصوف بالصفر كبريت
 برجل ومعه سيف واما الواو
 الاولى فلا حقيقة لها وقد مر
 واما والاحال فان عامل الاحال
 ان قد ثبت ثم ثلثه او هو لا
 ثلثه فان قيل على التعذر بالثالث
 هو من باب وهذا يعني شيئا
 قلنا العامل المعنوي لا يبعد
 والثاني عندهم الموثق المجازي
 يجوز معه التذكير والثانيتها
 وهذا يرد اوله الفهم في
 معاوتهم والصواب في تقدير
 الآية هو لا يسوغ واثانهم كلهم

قوله وفيه ان المملوك اذا
 دخلوا قرية الابنة فان وكذلك
 يفعلون ليس من كلامهم
 بوجه انه قد جاء في المقامين
 الاولين رجاء بان يغيب له في هذا
 المقالة فدل على ان المقام الاول
 يكون صدقا ولا يرد ذلك بقوله
 ثم ما يعلم عدتهم او قصتهم
 قبل ان يتلوهما علينا لا قبل من
 اهل الكتاب الذين عرفوه من الكتب
 وكلام الرخصة بعض ان القليل
 هم الذين قالوا سبعة فينبذ في
 الاشكال انه ولكنه خلاف الظاهر
 وقيل هو والاحال والواو الداخلة
 على الجملة الموصوفة بالناكح
 لوصف الموصوف بالصفر كبريت
 برجل ومعه سيف واما الواو
 الاولى فلا حقيقة لها وقد مر
 واما والاحال فان عامل الاحال
 ان قد ثبت ثم ثلثه او هو لا
 ثلثه فان قيل على التعذر بالثالث
 هو من باب وهذا يعني شيئا
 قلنا العامل المعنوي لا يبعد
 والثاني عندهم الموثق المجازي
 يجوز معه التذكير والثانيتها
 وهذا يرد اوله الفهم في
 معاوتهم والصواب في تقدير
 الآية هو لا يسوغ واثانهم كلهم

دردی که با اجتناب از غذا و بی‌مهری
علاج و رست بارض مفر

[illegible]

لم يكن في الاول
 الم الم الم
 الم الم الم
 الم الم الم
 الم الم الم
 الم الم الم

اوله الى احياء
المرمى قبل التمام
نور المرمى
بلد ديارك
او الناس والبلاد
البلاد

عنه
قوله مرتب
عظم العدم
بمعنى مستور
والضمير
تعلق

المضاوية هي المسقط
على مستوى من مستوى
العالَم من كل نقطة
أو تصوير أو تصوير
تساوي المضاوية
لذا فحققت المضاوية
أو كان المضاوية
الكان من كل نقطة

على المذكورة
طائف

[illegible][illegible]

[illegible]

قال بعضهم في سبعة من السبعين للاستمرار لا للاستقبال مثل سبعة
السفهاء فانها من ذلك بعد قوته ما ولا هم من قبلهم الا به ولكن دخل السين في سبعة
اشعارا بالاستمرار او انتهى الحق انها للاستقبال فان يقول بمعنى يتكرر على
القول فذلك مستحيل فهذا في المضارع نظير اياهما الذين امنوا امنوا
في الامر مثل ان سلم ان قولهم سائق على النزول وهو خلاف المعنى ومن كلام
الرخيصة فانه سأل الحكيم في الاعلام بذلك قبل وقوعه تمام الغرض في قول
في نحو سبست امام زيدان زيدان محفوض بالظرف والاصواب ان يقال محفوض
بالاضافة فانه لا مدخل في المحقق خصوصه كون المضاف ظرفا خاتمة فيجوز
للمرعي ان يخرج من العبادات وجزاها واجمها للمعنى المراد فيقول في محضوب
فعل ما غير لم يسم فاعله ولا يقول مبنى لم يسم فاعله لطول ذلك وخفائه
وان يقول في المرفوع فانه ثابته عن الفاعل ولا يقول مفعول فاعله لم يسم فاعله
لذلك واصل هذا العبارة على المنصوب من نحو اعطى يد يدنا والامر في انه
مفعول لا اعطى واعطى لم يسم فاعله واما المناسب عن الفاعل فلا يصلح
الا على المرفوع وان يقول في قد حرف لتقليل زمن الماضي حد الا في
لتخفيف حدثها وفي ما حرف شرط وتفصيل وتوكيد وفي لم حرف جزم
لغنى المضارحة وطلبه فاضاوية يد في لما الجارزة متصلا بغير متوفا
بنبوتة وفي الواو حرف عطية لجر الجمع والاطلاق للجمع لا يقول للجمع المطلق
وفي نحو حرف عطية للجماعة وفي ثم حرف عطية للتزنيب والمهلة و
في العا حرف عطية للتزنيب والتعقيب اذا خضرت في قول فاعطى فاعطى
في جازم من مجزوم ونائب منصوب كما يقول جازم وجر والباب السابع من الكتاب
في كيفية الاعراب الخاطبة معظم هذا الباب المبنيون اعلم ان اللفظ المعبر
ان كان حرفا واحدا عرجه باسمه الخاص من المشتق فقال المنصل بالفعل
لذكره بالجماعة في هذا الباب وليس في هذا تحيز من امور شتهرت بين العبرين
والصواب خلافها وكان الا في ثمانية من الباب السابع واسد الموقف للصواب دم

[illegible]

من نحو ضرب الثنا فاعل او الضمير فاعل ولا يقال ث فاعل كما يلقى عن بعض
العلمين اذ لا يكون اسم هكذا فاما الكاف لاسمها فانها لا وقفة للاضافه
فاحديث على المضاف اليه وهذا اذا تكلمت على اخرها بحث باسمها اذا قلت
في نحو قوله وما هذا الى ارض كمالها الكاف فاعل ولا يقول فاعل لروال
ما يعمل عليه ويجوز في نحو انه وفي نفسك ونس الثوب فاعل هذا الامر ان
يلفظ ما تقول مستند وذلك على الاول بانها تعمل بمر الله وتقول فاعل
لان الحدف من غاير من الامل ويقول الباعث جروا الواو حرف عطف
ولا ينطق بلفظها وان كان اللفظ على حرفين ينطق به فاعل قد حرف تحذير وعل
حرف لا شفعها وما فاعل ومفعولها الاحسان لا غير عنه فقولك الضمير لا ينطق
بالمضمر مستقلا ولا يجوز ان ينطق باسم شيء من ذلك كرايه الا حاله وعل هذا
فقول ال ايش من تعمل الا ان اللام وقد استعمل التثنيه كالحبل بسبويه
وان كان اكثر من ذلك فاعل ما ينطق به وسواء استقبل الضمير فاعل ما حرف
هذا اسم وعمل الخبر عنها بقولك فعل ما حرف وانما فتح على الحكايه بانك على
ما ذكرنا ان الفعل فاعل على حدث وزمان محصل وضرب هذا لا بد له على
وان الفعل لا يخلو عن الفاعل في حاله التركيب هذا لا يجوز ان يكون له فاعل
ونما يوضح لنا انك تقول خبر بد من قولك ضرب زيد و زيد مفعول او فاعل
يقرب فاعل الجار عليه وقال بعضهم لا بد ليل في ذلك لان المعنى يكاد يكون
فعلك كقصد ضرب مضاف اليه مع انه ليس اسم في ذلك فان قلت فاعل كما
اسما فكيف اجز عنه بانه فعل قلت هو نظير الاخبار في قولك قد قام الامر فلان
اجز عن زيد بعبارة سماء لا باعتبار اللفظ وكذا لك اجز عن ضرب بعبارة
سماء وهو ضرب الذي يدل على الحد والزمان فهذا في انه لفظ سماء لفظ
كاسماء السوا واما حرف الجمع ومن هنا تلك حرف الترقيق فخطب

[illegible]

او يقول منصوب بكذا او باخبار ان او مخروم بكذا وبين علامته الرفع و
النصب والجر وان كان الفعل ناقصا نص عليه فقال مثلاً كان فعل فاعل
ناقص يرفع الاسم وينصب المفعول كان الفعل ناقصا نص عليه فقال مثلاً
كان فعل فاعل ناقص يرفع الاسم وينصب المفعول وان كان المفعول جالاً في غير محله
عين ذلك ففعل في قائم مثلاً من نحو قائم زيد خبر مقدم لم يعلم انه نادى موضع
الاصلي وليطابق مبتدأه في نحو ولو ترى اذ يقول الذين كفروا الملائكة ان الله
مفعول مقدم وليطلب افعله وان كان الخبر مثلاً غير مقصود لانه قيل خبر موطئ
لمعلم ان المقصود ما بعد كخوله تعالى بل انهم قوم يتجهلون وقوله كفى بحسبي نحو لانه
رجل لولا انما خطيبه ياكلمه في هذا الحديث بعد قوم وجعل الى ما قبلها
لا اله الا هو ومثله الحال الموطئة في انزلنا قرانا غير بيان وان كان المبحوث فيه حرفا
بين نوعه ومعناه وعلم ان كان عاملا ففعل مثلاً ان حرف موصوف تصبغ
وترفع الخبر حرف نصبت في استقبال ان حرف مصدري تصبغ الفعل المضارع
لم حرف في مجزئ المضارع وقليه فاختصا ثم بعد كلام على المفردات يسكن على
الجل الماخول ام لا فصل ولولا ما عجز من المبتدأ في صناعة الاعراب
ثلثا امور واحد ان ليس عليه الاصل بالزانة ومثاله انه اذا سمع ان ال من
علامات الاسم وان اعرف ناي من علامات المضارع وان تاء الخطاب من
علامات الماخول ان الواو والفاء من علامات الحذف وان الباء واللام من اعرف
الخبر وان فعل ما لم يسم فاعله مضموم الاول سبق درهم الى ان الياء في البيت
اسمان وان اكرمت وتعلت مضارعان وان وعظا ونص فاعلان ومعطوف
وان نحو بيت وبين وطو ولجب كل منها جار ومجرور فان نحو اخرج مني لالم
يسم فاعله وقد سمعت من يرويها كالمسافر مبتدأ وخبرها مثل قولك ان الله
فيديو نظير هذا الوهم فمادة كبر من العوام ورا حاشية الحاكم بخلاف الالف كما

قوله
 يشكركم
 الشريفة انما يشكركم
 بيان الجفون من الكرم والكرم
 هذا العطفان والكرم انما يشكركم
 انما يشكركم

انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم

انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم

انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم

انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم

يحدث في اول السورة في الوصل فيقال لجر الفاعلة وذكر في رجل عن كبر
 من الفعلا من يقر علم العربي انما يشكركم قول الشريفة المرتضى
 انما يشكركم من الكرم ما يشكركم من الكرم ما يشكركم
 ضم اليها من يشكركم هو للمخاطب للمتكلم وفيها من ايها وهو المتكلم لا للمخاطب
 فيث للمخاطب ان الفعلين مضارعان وان الثانيها لام الكلمة وان الخطا
 في الاول مشفاد من ناء المضارع والمكلم في الثاني مشفاد من ناء
 والاول مرفوع محل لاوله محل الاسم والثاني منصوبان مضمرة بعد الواو المطاوعة
 على حد قول الخطبة امك جار كم فيكون يتي فيكم المودة والاخاء
 والاخاء وحكي العسكري في كتاب الضعيف انه قبل بعضهم ما فعل ابو
 بماره فقال باعير فعيل له لم قلت باعير فقال فلم قلت انت بخماره فقال
 انا جريته بالبا فقال له يا ولي بخرو يا ولي لا تجرو فقل من القياس الفاسد
 ما حكاه ابو بكر الشارح في اخبار الغويين ان رجلا قال لسيك بالبركم
 هذه السمكة فقال بدر فان فضحك الرجل فقال السمكة انت احق سمكت
 سبويه يقول ثم هادر هان وقلت يوم ماتت الجملة الاسمية الخالية بغير
 في فضح الكلام خلافا للزحشي كقوله تم ويوم الغنم زهر الدين كد بوا على ايج
 الله وجوهم مسودة فقال بعض من حضر هذه الواو في اوطا وقلت
 يوم الغنم يلمنون في قولهم البناج بغير هز فقال قائل فقد قال الله تم
 فبا بهن وقال الطري في قوله تم انما اذا وقع اسم به ان ثم معنى هذا الي
 جماعة من المعربين في ذلك الحكي في قراءة ابن عامر واني يكون وحدث
 ان الفعل حاضر ولو كان كذلك لكان اخره مفتوحا والموصي مرفوعا فان
 قبل سكنت الياء للتحفيف كقوله هو الخليفة فارضوا ما رضي لكم واقضوا المصل
 مقام الفاعل قلنا الاسكان معروفه واقامة غير المفعول به مع وجوده فيمنع
 لان افتر

انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم
 انما يشكركم

في النسخة

بل اقامة ضمير المصدر ممتنع ولو كان وحدا لانه مبهم وما يشبهه غوتوا
 بعد الجازم والناصب القرائن بين فمهم مخوفان تولوا فقل حسب الله ما مضى
 وفيه ان تولوا فاني اخاف عليكم فان تولوا فاما عليه ما حمل وعليكم ما حملتم
 مضارع وقوله ته وتعاونا على البر والتقوى وتعاونا على الاثم والعدا
 الاول والثاني مضارع لان الذي لا يدخل على الامر ولا يظن في فائدته
 نارا لا يظن مضارع ولا يظن فلفظ كذا مسمى من قوله تعالى انما انا بشر
 ابوكم وهم ابواي ما لك وجعله ما ضياء من باب في الارض انقل انما وفدا
 حمل على الضمير من غير ضرورة وما بالشيء على الشيء ان يقول في خبر
 بقا ان الكسرة علامة الجر حتى ان بعضهم يستشكل قوله ته لانهم بها الا
 او مشرك وقد استلحق في ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور
 فقلت في هذا استشكلت ورود الفاعل مجرورا وبكيت له ان الاصل الذي
 ببناء مضمومة ثم حذف الفحة للاستئصال فاحذف الياء لا لتعاقبها ساكنة
 في السكون فيفعال فهو فاعل وعلامة رضة مضمومة مقددة على الياء المحذوفة
 ويقال في نحو رث بقا جار مجرور علامة جر كسرة مقددة على الياء
 المحذوفة وفي نحو والفجر والبال عشر والفجر جار مجرور والبال غاطف ومطوف
 وعلامة جر ففتح مقدرة على الياء المحذوفة وانما قدرت الفحة مع خفتها
 لتبانيها عن الكسرة وتاليا قبل وقبل وهذا حذف الواو في بعض النسخ
 في بعض النسخ تحذف في اوج لان فحة ليست نافية عن الكسرة لان ما حصة
 بالكسرة فبها مضارع الفتح وماضيا في الفعل بالفتح فبها مضارعها الكسرة
 وقد جاء بعد ذلك وما يذهب فان الفحة فيه فاعلة خوف الحق ومن هنا
 ايضا قال ابو الحسن باعلاما باعلام بحذف الالف وان كانت اخف الحروف لان
 اصلها الياء ومن ذلك ان ياء في نحو المصطفين والاعلى الى الحكم بانه مشي
 فها

فقد استلحق في ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور
 فقلت في هذا استشكلت ورود الفاعل مجرورا وبكيت له ان الاصل الذي
 ببناء مضمومة ثم حذف الفحة للاستئصال فاحذف الياء لا لتعاقبها ساكنة
 في السكون فيفعال فهو فاعل وعلامة رضة مضمومة مقددة على الياء المحذوفة
 ويقال في نحو رث بقا جار مجرور علامة جر كسرة مقددة على الياء
 المحذوفة وفي نحو والفجر والبال عشر والفجر جار مجرور والبال غاطف ومطوف
 وعلامة جر ففتح مقدرة على الياء المحذوفة وانما قدرت الفحة مع خفتها
 لتبانيها عن الكسرة وتاليا قبل وقبل وهذا حذف الواو في بعض النسخ
 في بعض النسخ تحذف في اوج لان فحة ليست نافية عن الكسرة لان ما حصة
 بالكسرة فبها مضارع الفتح وماضيا في الفعل بالفتح فبها مضارعها الكسرة
 وقد جاء بعد ذلك وما يذهب فان الفحة فيه فاعلة خوف الحق ومن هنا
 ايضا قال ابو الحسن باعلاما باعلام بحذف الالف وان كانت اخف الحروف لان
 اصلها الياء ومن ذلك ان ياء في نحو المصطفين والاعلى الى الحكم بانه مشي
 فها

فقد استلحق في ذلك بعضهم فقال كيف عطف المفعول على المجرور

فقلت في هذا استشكلت ورود الفاعل مجرورا وبكيت له ان الاصل الذي

ببناء مضمومة ثم حذف الفحة للاستئصال فاحذف الياء لا لتعاقبها ساكنة

في السكون فيفعال فهو فاعل وعلامة رضة مضمومة مقددة على الياء المحذوفة

في النسخة

وعلوا وأما هذه الاقرب من الاسم فاعلا والخبر مفعولا فانه اصل طرح
 غير ما لو فدهو مجازا كونه من الصوره الجميله وقبيل المبتدأ على قوله
 على سبيل الغلط فلذلك يغاب عليه والثالث ان يعرب سببا طالبا
 لشيء في يهمل النظر في ذلك المطلوب كان يعرب فعلا ولا يطلب فاعله او
 مبتدأ ولا يتعرض لغيره بل ربما عربه فاعليه بالا مستحقة ونسب ما تقدم
 فاز ملك فعل من ذلك قول الزمخشري في قوله تعالى وظانفقا قدامهم انفسهم
 الا انه قد اعترضهم انفسهم ظانفين واسبناف على وجه البيان للجملة قبلها و
 يقولون بدل من يظنون فكانه نسي المبتدأ فلم يجعل شيئا من هذه الجمل
 خبرا له فلذلك علمه راي ان خبرا محذوف في معكم طائفة صغرى كنيه
 والظاهر ان الجملة الاولى خبر ان الذي سوغ الابتداء بالذكرة صفة مقدر
 على اي طائفة من غير كره مثل السمن من ان يدركه اي عنوان منه او ابتداء على
 او الحال كما جاء في الحديث دخل برمة على النار وسئل كثر من الطيبة
 كثر اعرابا حق ما سال العبد ولا يقولون مولا مفعول فيقول المبتدأ
 بلا خبر والصواب انه الخبر للمفعول الفاعل المحذوف في ساله وعلى هذا فيقال
 حق ما سال العبد به بالرفع وعكسه ان مضابك المولى فيمض بن صبا لوم
 فيمل ان المولى خبر بناء على ان المضاب اسم مفعول وانما هو مفعول
 المضاب مصدق بمعنى الاصابة بدليل على الخبر فاعلا ومن هذا اخطا من قال في
 مجلس الواثق بالله في قوله اطلو من مضابكم رجلا اخط السلام بخية ظلم
 انه برفع رجلا وقدمت الحكاية بنفسه قد يكون للشي اعرابا اذا كان
 وحده فانه الفصل به شيء اخر تغير اعرابه فيبقى الخبر في ذلك وفي ذلك ما
 لا يشد ما ضا نال فانما مبتدأ وخبر اذا التواتر بعد ما ينو قولك وريد
 فان حصة كانت مرفوعة بفعل محذوف ولا اصل ما تضع او ما تكون طبا

كما ان فقرات به على حد قوله لا يقران بالسؤال لانه غار عن معنى المرفوع
 لما فيه جوار حذف خبر المبدأ في عنوان زيد قائم وعمر وكذا خبره لما كان
 زيدا قائم في معنى زيد قائم وهذا المجرى ثبت زيدا قائم وعمر والناظر في جوارنا
 زيد غير ضارب لما كان في معنى ناز زيدا لا اضرب لولا ذلك لم يجز ان لا يتقدم
 المضاف اليه على المضاف فكذا لا يتقدم معموله لا يقول ناز زيدا اول ضارب
 مثل ضارب ودليل المسئلة قوله وهو في الحذف ما يغني عن قول الشاعر
 هو حقا غير مطلق قوله ولا يتقدم يوما سوا انجلا وقوله ان امرئ خضع عند اموره
 على الثاني لخصي غير مكفوء ويحمل ان يكون منه ذلك يومئذ يوم غير
 على الثاني من غير يبرر ويحمل على غير يبرر ويجوز ان يكون له حال
 من ضمير ولو قلت جاني ضارب زيدا لم يجز القديم لان الثاني لا يحمل هنا
 مكان غير الزاوية جوار غير قائم البتة لما كان في معنى ما قائم الزيدان ولو
 ذلك لم يجز لان المبدأ اما ان يكون ذا خبر او مرفوع يغني عن المجرى ودليل
 المسئلة قوله غير لا على فاطمة الله ولا يتغير بغيره من سلم وهو احسن
 قبل في بيت ابى نواس غير ما سوف على من ينقض العلم والحرر والحامسة طارئة
 ضارب زيدا لانا وقد ضارب زيدا في النكرة لانه في معناه وهذا وصفوا
 به النكرة ونصبوه على الحال ومفعول به ضاربوا اهلها واجاز بعضهم
 تقدمهم حال مجرور عليه نحو هذا مله وثنا ضارب السون كما يتقدم عليه حال
 منصوبه ولا يجوز شي من ذلك او ان يدعى المفعول به في معنى التامية
 وقوع الاستثنا المرفوع في الإيجاب نحو قوله ما بكثرة الاعلى الخاشعين ويا
 الله الا ان يتم ثبوت لما كان المعنى جازها لا اشتمال الاعلى الخاشعين ولا يبرر الله
 الا ان يتم ثبوت السابقة العطف لولا بعد الايجاب نحو قوله اني الله ان اسمعوا
 ولا يبرر لما كان معناه قال الله ان اسمعوا ولا يبرر لما كان معناه في قوله نعم
 في الكلام ان اسمعوا في قوله نعم

انما يقال بالبرهان
مما قال به البرهان
في كل مقام من هذه المقامات
التي هي في حقها كمال العلم والقدرة
والحكمة والجلالة والكرامة
والمعالي والمصالح والمنافع
والنعمات والفضائل والبركات
والجود والسخاء والكرم والجوده
والرحمة والشفقة والعطف والرأفة
والحنان واللين واليسر والسهولة
والهداية والنور والبرق والسموه
والعظمة والعلو والارتفاع والجلل
والإكرام والتميز والتمييز والاختصاص
والاستحقاق والنبوة والرسالة
والولاية والوصية والقيادة والزعامة
والسلطان والملكوت والهيبة والوقار
والشرف والكرامه والعتاب والثناء
والحمد والثناء والقبول والرضا والسرور
والفرح والبهجة والنعيم والراحة والطمأنينة
والسكن والهدوء والصفاء والبهاء والبريق
واللمعان والبرق والسموه والعلو والارتفاع
والجلل والإكرام والتميز والتمييز والاختصاص
والاستحقاق والنبوة والرسالة والولاية والوصية
والقيادة والزعامة والسلطان والملكوت
والهيبة والوقار والشرف والكرامه والعتاب
والثناء والحمد والثناء والقبول والرضا
والسرور والفرح والبهجة والنعيم والراحة
والطمأنينة والسكن والهدوء والصفاء
والبهاء والبريق واللمعان والبرق والسموه

فإن كان ذلك المعمول نفعاً
أو غيره فالله تعالى قد علم
تقديم الجاهل وليس على عاقل
في الختام متعلق بالمصالح فيه
غير قوله غير معين قد روي
وفي موضع آخر قول
على عاقل

[illegible]

[illegible]

[illegible]

مسلك قبل وبعد شبهه بنزال النافذة بنا خاشي وفي قلن خاش لله لشهها
في اللفظ خاشي الحزبة والليل على اسمها فقرأه بعضهم خاشيا بالنون
على اعراها كما يقول نزل بها لله وانما قلنا انها ليست حرفا على
الحرف ولا فعلا اذ ليس بعدها اسم منصوب بها وزعم بعضهم انها فعل حذف
اي جاب يوسف المعصية لاجل الله وهذا لتاويل لا ينافي في كل موضع
لك تفعل كذا او فعلت كذا فيقول خاش لله فانما عذا بمعنى نزل الله برأيه
من هذا الفعل ومن نونها العر بها على الفاذا الشبه كان بنى تيم امرؤا
باب خدام لذلالت النافذة قول بعضهم الصحابة قصر الصلاة مع رسول الله
صا كثر ما كنا قطا ومنه فوقع قط بعد ما للصدقة كما بقي بعد ما النافذة
النافذة اعطى الخرج حكم مقاربه في الخرج حتى ادغم فيه نحو خاشي كل شئ يحل
لك قصود وسمى اجنادا وبنى كونه بنى ان النون في المظا الطب الطعم
قول الى جمل ما ينبغي الحميا العوان من ياتل غامض حديث من ليل عدا
لديني اي يقول خرا ذركت ما جعلوني وسطا الى كبر اطلق العبد وسمى
ذلك لغا والناث وهو ما اعطى حكم الشئ لثباته لفظا ومعنى
المفضل وافعل فالشبهانهم منعوا افضل التفضل فادكرها قال بالياء
غير لا تأشيد لنا وله شبهه ذلك الافاضل والنج ذكره الجوهري ولكن
مع هذا فاسود ولم يجل ابن مالك فاسه الا ابن كيسان وليس لك قال ابو
بكر بن الانباري ولا يقال الامن صغره سببا لقاعدة النافذة ان الشئ
يعطى حكم الشئ اذا جاوره كقول بعضهم هذا حجر فستحرب بالجر والاكثرون
وقال كبرنا من بخار رطل وقل يبرق وجوزع من جرمها فان الوصف
على ولدان مخلدون لا على الكواب والبارق اذ ليس المعنى ان الولدان يطوفون
عليهم بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم
بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم

اعطى الخرج حكم مقاربه في الخرج حتى ادغم فيه نحو خاشي كل شئ يحل
لك قصود وسمى اجنادا وبنى كونه بنى ان النون في المظا الطب الطعم
قول الى جمل ما ينبغي الحميا العوان من ياتل غامض حديث من ليل عدا
لديني اي يقول خرا ذركت ما جعلوني وسطا الى كبر اطلق العبد وسمى
ذلك لغا والناث وهو ما اعطى حكم الشئ لثباته لفظا ومعنى
المفضل وافعل فالشبهانهم منعوا افضل التفضل فادكرها قال بالياء
غير لا تأشيد لنا وله شبهه ذلك الافاضل والنج ذكره الجوهري ولكن
مع هذا فاسود ولم يجل ابن مالك فاسه الا ابن كيسان وليس لك قال ابو
بكر بن الانباري ولا يقال الامن صغره سببا لقاعدة النافذة ان الشئ
يعطى حكم الشئ اذا جاوره كقول بعضهم هذا حجر فستحرب بالجر والاكثرون
وقال كبرنا من بخار رطل وقل يبرق وجوزع من جرمها فان الوصف
على ولدان مخلدون لا على الكواب والبارق اذ ليس المعنى ان الولدان يطوفون
عليهم بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم
بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم

اعطى الخرج حكم مقاربه في الخرج حتى ادغم فيه نحو خاشي كل شئ يحل
لك قصود وسمى اجنادا وبنى كونه بنى ان النون في المظا الطب الطعم
قول الى جمل ما ينبغي الحميا العوان من ياتل غامض حديث من ليل عدا
لديني اي يقول خرا ذركت ما جعلوني وسطا الى كبر اطلق العبد وسمى
ذلك لغا والناث وهو ما اعطى حكم الشئ لثباته لفظا ومعنى
المفضل وافعل فالشبهانهم منعوا افضل التفضل فادكرها قال بالياء
غير لا تأشيد لنا وله شبهه ذلك الافاضل والنج ذكره الجوهري ولكن
مع هذا فاسود ولم يجل ابن مالك فاسه الا ابن كيسان وليس لك قال ابو
بكر بن الانباري ولا يقال الامن صغره سببا لقاعدة النافذة ان الشئ
يعطى حكم الشئ اذا جاوره كقول بعضهم هذا حجر فستحرب بالجر والاكثرون
وقال كبرنا من بخار رطل وقل يبرق وجوزع من جرمها فان الوصف
على ولدان مخلدون لا على الكواب والبارق اذ ليس المعنى ان الولدان يطوفون
عليهم بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم
بالحرور قبل العطف على جناب وكانه قبل المربون في جناب فاعلم

[illegible]

ولم يجره وروى على اكوأ باعيا ان يمتنع بقوله
 مخلدون باكوأ بقون باكوأ قبل ي واد حاكم بالتحقق ان
 ايدكم لا على رؤسكم اذا ارسل معنوا لا تسوقوا له حصص الجوار
 والذي عليه المحققون ان خفض الجوار يكون في الغث قبل ايام
 التوكيد نادوا بقوله باصاح بلغ ذوى الزوجات كلهم ان ليس
 عينا في مال الله المستند بالوجوه يمتنع بغيره فقلنا
 كلهم يمتنع بالقبول فقال هو من الذي قلنا انام استشهد ايا
 الخفاء ولا يكون في المستند الخاطف يمنع من التجاوز وقال

[illegible]

المية الزم اجناب من من في البيرة عن المضان فارتفع واستند بطنهم استنار الضمير من
القبيل كما قرأ قوله تعالى ومن من في البيرة عن المضان فارتفع واستند بطنهم استنار الضمير من
ومن من في البيرة عن المضان فارتفع واستند بطنهم استنار الضمير من

فان كان في عاقبة
 لعل القائل يكون
 من النذر
 يقال في حق
 ما لا يعرف
 من النذر
 فان كان في عاقبة
 لعل القائل يكون
 من النذر
 يقال في حق
 ما لا يعرف

This image shows a blank, aged, cream-colored page, likely an endpaper or flyleaf of a book. The paper has a slightly textured appearance with some faint smudges and discoloration, characteristic of old paper. The right edge of the page is bound into a dark, textured cover, which is visible as a vertical strip on the right side of the frame.

م
الراية
الصبر

الحمد لله الذي جعل في
الجزء الصغير من احد ما فيها
ففي الجزء الصغير من احد ما فيها
يعني بعد هذا الجزء من الجزء
من الجزء من الجزء من الجزء

الفرقة الثانية
والثالثة
والرابعة

عنه في قوله قوله قول البكر المند

المعروف في الدين بالعلم والدين بالعلم
العلم من الصواب غير مفترق
بعضه تبارك

الحركات كالسبح والتحميد
والصلوات على النبي وآله
والصلاة والسلام على سيدنا محمد وآله
في الصلاة والزكاة
وغير ذلك مما هو عليه
العرفان

منه عيشة من حسن
ان يجمع
الى القلوب ان يكون
منها ما لا يمكن
الغنى في كتاب
العائلة الوا

فلهذا قالوا
 الإبراهيم الخليل
 والمغرب
 والقرمي
 الغمر
 وقيل
 على اللغة النبطية
 من قبل أن
 من قبل أن
 من قبل أن

نخبها عند الجائع
 الفريد وأخ
 محمد والحليل
 بالنعوم الص
 وعين عبد
 لا يسير كين
 كونه

كمال الشهادة
 تمام خصال الرجولية
 الفناء كيف تاتي في
 الجحيم بكلمة السلام
 فبقية اخذ من الجنة
 منسوبة ما جسد به
 ادوا بين اسم
 كمال الشهادة

الحاج جعفر
محمد و ذرية
الائمة
سنيان

خفق النجم
خفقوا غلب

الحاصل في العود السابق قوله تم كل ذنبه في من يمشي على رجلين اخذ اهل
اخرى عذار ان القليل فانه يعم الانسان والطائر واسم الحياطين على النوازل
في قوله تم اخذوا نيك الذي خلقكم والذين من قبلكم لعلكم تتقون فان
لعل متعلق بخلقكم لا باخذوا والذين من قبلكم على الموت حتى اهلكهم منكم
وكانت من القابض والملائكة على ابليس حتى استثنى منهم في سجدة الا ابليس
قال اني خشي الاستثناء متصل لانه واحد بين اهل الارض من الملائكة فقلنا
عليه في سجدة واستثنى منهم استثناء اعمهم ثم قال في سجدة ان يكون مصطفا
التعليق لعودون في حاشيتنا بعد اخذ نيك يا شيعت الذين امنوا معكم من
قريننا فانه عليه الصلوة والسلام لم يكن في علمهم قط خلا الذين امنوا معه
ومثله جعلكم من انفسكم ازواجا ومن لا نعام ازواجا بلذوكم فيرثون النكاح
فيمر شامل للعقلاء والانعام فليس الحياطين والعاقلون على العاقبين
الانعام ومعنى يذوكم في بيتكم وبكم في هذا التدبير جعل للناس و
الانعام ازواجا حتى حصل بينهم النوال فجعل هذا التدبير كالمنبع والمعدن
البشر والتكثير فلهذا ايجي دون البنا ونظيرة ولكي في القضا صحت وزعم
جناحهم من بابها الذين امنوا ومحبيل انتم قوم يجهلون وانما هذا من
براعات المعنى في الاول من تراغات اللفظ القاعده الخامسة انهم يعبرون
بالفعل على امور واحد ما وقوعه وهو الاصل والثاني مشارفته فلو اذا
طلعت النساء فبلغن اجلهن فامسكوهن اي فشان في افضل العدا الذي
ينفون منكم ويدعون ان ازواجهم لا راجعهم اي والذين يشارفون
الموت وتركوا الازواج بوصون ومعه ولجنس الذين لو تركوا اي خلفوا اي
لو شارفوا ان تركوا او مده مضى في فضل لو انظرها واما لم تقدم
قوله الى ملكي كاد الخيال ليعين رزقك وتلك الاسباب من الضمير الثالث
الشرع في قوله الاسباب من الضمير

مول يعقري وقال لعرك ما الغنيان ان ثبت الحق ولكنما الغنيان
 كل فني ند وقالوا عسي نزيد ان يقوم فقبل هو على ذلك فقبل على خلاف
 مضافي عسي ازيدوا عسي بهذا جاب القيام وقبل ان زائدة وبه
 عدم صلاحيتها للسقوط في الاكثر وانما قد علمت والرائدة لا تعل خلافا
 لابي الحسن واما على قول ابي الفتح في البيت الخامس حتى يكون غير ثابت
 نفوسهم او ان يبين جميعا وهو مختار يجوز كون ان زائدة فلا ان الضب
 هنا يكون بالطف لا بان وقبل في ثم يعودون لما قالوا ان ما قالوا عسي
 القول والقول بنا ويل القول اي يعودون للقول فيمن لفظ الظاهر و
 من الزوجات وقال بوالشافي حتى ينفقوا اما تجوز يجوز عند ابي على
 كون ما مصلد به والمصلد في ما ويل اسم المفعول انتهى هذا يقتضي
 غير ابي على لا يجز ذلك وقال السبكي اذا قبل قاموا ما خلا زيدا او ما
 عدا زيدا فامصه به وهي صلة الحال وفيه معنى الاستثناء قال ابن مالك
 فوقع الحال معرفة لنا وطا بالنكرة انتهى والتا ويل جاليين عن زيد
 ومتجاوزين زيد واما قول ابن خروف والاسلوبين ان ما وصله فانصب
 على الاستثناء فقاط لان معنى الاستثناء ثم لما بعدهما لا ينهان النصب
 على معنى لا يليق ذلك المعنى بغير القاعدة الشاذة كثيرا ما يعترض في الظاهر
 الا وابل فعن ذلك كل شاة وسخطها بددهم واي فني هجما امتدحا
 ورب رجل اية ولا اي جارها ولا يجوز ان يتم بد قام عمر والافى السكون
 ان يسمعوا اسمهم لانها فرحا مني وما يسمعوا من ضالحي دفوا الى
 بضاف كل ولي الى معرفة مفردة كما ان اسم التفضيل كذلك ولا يجز
 الا النكرات ولا يكون في الشر هل الشرط مضارعا والواجب ماضيا و
 قال الشاعر نكبوا كوكبا الجبل عادنا او نزلون فانما معشيتنا فقال
 في الاصحاح الثاني من كتابه في بيان ما في البيت الخامس من
 في الاصحاح الثاني من كتابه في بيان ما في البيت الخامس من

[illegible][illegible]

وادعاهم فقالوا له يا ابا عبد الله
 اننا نريد ان نعرف ما في قلبك
 فقال لهم يا ابا عبد الله
 اني قد علمت ان في قلبك
 ما لا يعلم الا الله تعالى
 واني قد علمت ان في قلبك
 ما لا يعلم الا الله تعالى
 واني قد علمت ان في قلبك
 ما لا يعلم الا الله تعالى

الخوف الفهم
 منذ الى ان تقدم
 الاقدام والمغفلات
 على افاق العذو
 الحرب القلب
 ابن عذو لا عين
 بهبهه كسبا اول
 اقول

والسباع الطين ومنه في الكلام ادخلت الفلستوني راسي عرضا لثباته
على الحوض وعرضا على الماء قاله الجوهرى جماعة منهم السكاكى والرحمى
وجعل من ذلك دهم بعرض الذين كفروا على النار وفي كتاب التوسعة
لجعفوب بن اسحق السكيت ان عرضا الحوض على النانة معقوب قال اخر
لا تلبث واحدة منها واختار ابو جهمان منه ورد على قول الرحمى في الآية
ودعم بعضهم في قول المتيقن عندك اهل العيش حتى ذقته فحسبت كيف يموت
من لا يعيش ان اصله كيف لا يموت من يعيش بالصواب خلافة فان المراد
انه صار يرى ان لا سبب للموت سوى العيش يقال اذا طلعت الجوز انصب
العود في الحربا الى انصب الحوب الى العود قال ثعلب قوله ثم في سلسلة ذكر
سبعون ذراعا فاسلكوها ان المعنى اسلكوها في سلسلة وقيل ان منه وكمر من
الخرقة اهلكنا فانما باسنا ثم قد مضى ناولها ونقل الجوهرى
في مكان قاب قوسين ان اصله قاب قوس ثقلب التثنية والافاد وهو حسن
ان فسر القاري بين مقبل القوس ونسبها الى طرفها وطا طرفان فلها بابا
لا اذا فسر بالعد ونظر هذا الشاهد من الاخر الى اذا احسن من العلم بعد سائر
فلسفتي عليه مجولا في فلسفتي فليست قبل ومن القلب اذهب بكاني
هذا الابد والجيب بان المعنى ثم تول عنهم الى مكان يقرب منهم ليكون ما يقوله
يسمع منك فانظر ما اذا يرجعون وقبل فحسب عليك ان المعنى ففهم عنهم
وفي حقيق على ان لا اقول فمن جري على ان وصلتها ان المعنى حقيق على ما
على بناء الكلام كما قرانا في قبل فمن حقيق معنى حريق في ما ان مقابلة لشو
بالهضبة اول القوة ان المعنى لشو العصبه بها اي بشهض بها مثلا
وقيل ان اللغدة كالحمة اي تشبى العصبه اي تجعلها ثم من مثالة الفا
الحادة بخبر من حلق كلامهم فعارض للفطن ولذلك امثلة احدها اعطا

والتاريخ دامت
والموتى ان كلا بالاذن
اليوم واليومه
كذاتى في يومه
صوته الصنف ولفاف
صوتها في يومه

والتاريخ دسلسر
وطلو ان كلا بالاذكر
اليوم واليومه
كذاني في فيه
صوته الصنف ولفظ
صوتها في

تارک توله فرزند حکیم خان
 زاده غیر ما و قوعها باجهای
 وجد عواقب امور ما الخفقان
 و عصر روز پنجشنبه چهاردهم
 المبارک سنه ۱۲۵۸

بنام که همه مستغنیان
 من و خیال و ابرار و اولاد

۸۸

Allāh

44832

o 203

عالمیہ تعلیم اور تہذیب
بارک کرم شریف را
عالمیہ تعلیم اور تہذیب
عالمیہ تعلیم اور تہذیب

